

بیادگار الحاج سید عبد الرحیم شاہ سجادانی

حافظ احمد مدنی  
میں  
۱۹۹۶-۱۲-۲۵  
کراچی

الاولی

خصوصی شماره بیاد

امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اسعین کھنڈر

مکتب سجاد احمد

پنشنر - کراچی

Scanned:-  
15-03-2020

شاہ ولی اللہ اکبرؒ کی کا علی محمد

اولی

نشر و اشاعت شاہ ولی اللہ اکبرؒ کی صدر حیدر آباد

۱۰  
خصوصی شمارے کی قیمت: دس روپے

مدیر



غلام مصطفیٰ قاسمی



معاون اعزازی



ڈاکٹر وقار راشدی



سالانہ چندرہ



۳۵ روپے



فی پرپہ



تین روپے

حافظ احمد صریق مینا

۹۶ - ۱۵ - ۸۶

# الوحی

حیدرآباد

حافظ احمد صریق  
مینا

۱۹۹۶ - ۱۵ - ۸۶

کراچی

خصوصی شمارہ

بیاد

امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی

ترتیب

ادارہ

بتقاریر

ڈاکٹر ابو سلمان شاہ بھماں پوری

ڈاکٹر کٹی

مولانا عبید اللہ سندھی اکیڈمی

کراچی ۷۵۸۰۰

شاہ ولی اللہ اکیڈمی

حیدر آباد

## فہرست

- ۱۔ شدات
  - ۲۔ پیش لفظ
  - ۳۔ تفسیر القام الرجل ترجمہ الہام الرطل  
(میسورین قسط)
  - ۴۔ ابام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی (سوانح)
  - ۵۔ معارف عبید اللہی (۴)
  - ۶۔ مولانا عبید اللہ سندھی کا ایک فکر انگیز تاریخی مضمون
  - ۷۔ ابام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی کی ایک نادرہ فکر انگیز  
اور غیر مطبوعہ تحریر
  - ۸۔ سندھ ساگر اکاڈمی۔ ایک اہم اور غیر مطبوعہ تحریر
  - ۹۔ افادات مولانا عبید اللہ سندھی
  - ۱۰۔ مکاتیب مولانا عبید اللہ سندھی۔ خصائص پر ایک نظر
  - ۱۱۔ مکاتیب۔ (صحیح کس تحریر)
  - ۱۲۔ ابام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اور  
محمد امین خان عبید اللہی
  - ۱۳۔ مولانا عبید اللہ سندھی اور روزانہ انقلاب لاہور
  - ۱۴۔ مولانا سندھی مرحوم کی ایک تاریخی تقریر
  - ۱۵۔ چند مزید خطوط
- (مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی نے پاسبان پریس حیدرآباد میں چھپوا کر شاہ ولی اللہ اکیڈمی سے شائع کیا)

مدیر

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہاں پوری

مولانا ابوالعلا محمد اسماعیل گودھری

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہاں پوری

مولانا عبید اللہ سندھی

مولانا عبید اللہ سندھی

مولانا عزیز احمد

ایم۔ اے شاہد

مولانا عبید اللہ سندھی

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہاں پوری

ایم۔ اے شاہد

ایم۔ اے شاہد

## شذرات

حضرت الاستاذ امام عبید اللہ سندھی وطن عزیز کو آزاد کرانے کے سلسلے میں جب سالہا سال کی جلا وطنی کے بعد وطن واپس لوٹے تو سب سے پہلے آپ نے جو اپنے ہم وطن بھائیوں کو جو خبردار کرنا چاہا وہ آپ کا یہ خطاب تھا :

”یہ گمروندے جو تم نے بنا کر رکھے ہیں اور انہیں تم نیک الافلاک سے بلند سمجھتے ہو یہ گمروندے زمانے کے باقہ سے نہیں نکلتے۔ تمہارا تمدن تمہارا معراج، تمہارے افکار، تمہاری سیاست اور تمہاری سیاست سب کھوکھلی ہو چکی ہے۔ تم اے اسلامی تمدن کہتے ہو لیکن اس تمدن میں اسلام کا کہیں شائبہ ہی نہیں۔ تم مذہب کا نام لیتے ہو، لیکن یہ مذہب تمہاری ہٹ دھرمی کا نام ہے۔ مسلمان بننے ہو تو اسلام کو سمجھو، تمہارے پر ماہ پرست ہیں، نکلان شہوت میں پڑے ہیں اور غریب طبقے تو بہات کا شکار ہو رہے ہیں بدلو ورنہ زمانہ تمہارا نشان تک بھی نہ چھوڑے گا۔ سنبھلو ورنہ مٹا دیئے جاؤ گے۔“

حضرت امام سندھی کا یہ خطاب پاکستان بننے سے پہلے کا تھا۔ ۱۹۴۷ء میں آپ اللہ تعالیٰ کے پیار سے ہو گئے اور پاکستان بننے کے اس سے بدتر منظر برصغیر میں ہم نے دیکھا اور پاکستان بننے کے بعد بھی آج یہ منظر دیکھنے میں آ رہا ہے، اللہ خیر فرمائے۔

حضرت امام کے خیال میں قرآن مجید کل انسانیت کے بنیادی فکر کا ترجمان ہے اور یہ بنیادی فکر کبھی بدلا ہے اور نہ آئندہ کبھی بدلے گا۔ اور سارے ادیان، مذاہب اور فلسفوں کا

اصل الامول ہی فکر ہے اس بنیادی فکر کو فطرت اللہ کہہ لیجیے۔ اسے دین کا نام دیکھنے یا اسے ضمیر انسانی سے تعبیر کیجیے۔ اسی تعبیر انسانی کی ترجمانی انبیاء صلیاء اور حکماء کرتے آئے ہیں۔ مروجہ زمانہ کے ساتھ ساتھ اصلی فکر میں باہر سے کرد میں شامل ہوتی گئیں۔ اور بار بار نئے نئے نظریہ بشر کی ضرورت پڑی۔ قرآن مجید اسی بنیادی فکر کا ترجمان ہے اور یہ بنیادی فکر عالمگیر ازلی ابلی اور لازوال ہے۔ قرآن میں بیشک اس کا جامعہ عربی ہے اور ام القرئی اور من تولہا کو سمجھانے کے لیے ماقول کے لوازم کا خیال رکھا گیا ہے لیکن مشاہدہ حق کے بیان کے لیے ہمیشہ سے سائنس و میناء کی ضرورت پڑتی رہی ہے اہل نظر جانتے ہیں کہ کہنے والے نے کیا کہا ہے اور ان کو اس کا بھی علم ہوتا ہے کہ الفاظ و ترکیب کی سرحد سے بہت پرے معانی کا مقصود اصلی کیا ہے۔ قرآن مجید اسی ضمیر انسانی کا ترجمان ہے۔ حضرت امام کے نزدیک گیتانے بھی اپنے زمانے میں اسی حقیقت کی ترجمانی کی تھی۔ تورات اور انجیل بھی اسی ضمیر انسانی کے شارح ہیں اور حکماء نے بھی کہیں کم کہیں زیادہ اس سے پردہ اٹھایا ہے۔ امام کے نزدیک گیتنا حق ہے لیکن اس کی جو غلط تعبیر کی گئی ہے وہ کفر ہے۔ تورات اور انجیل حق ہیں جو غلط معانی ان کے الفاظ کو پہنائے گئے ہیں وہ باطل ہیں۔ اسی طرح قرآن حق ہے لیکن جس طرح مسلمان اس کو عام طور پر مانتے ہیں اور جو تفسیر وہ کرتے ہیں وہ حق نہیں ہے اگر گیتنا اور انجیل کو غلط طور پر ماننے والے کافر قرار دیئے جاسکتے ہیں تو قرآن کو غلط مفہوم میں ماننے والے کیسے مومن کہے جائیں گے۔

تعلیمات شاہ ولی اللہ کے آئینہ میں امام سندھی نے قرآن مجید کو اصلی شکل میں دیکھا اور انھیں معلوم ہوا کہ خالص اور بے میل انسانیت ہی قرآن کا صحیح اور مکمل نصب العین ہے جو تعلیم عام انسانیت کے تقدم اور تقديم میں محدود معاون ہے وہ حق ہے اور جو تعلیم انسانیت کے ارتقاء میں تاراج ہو وہ تعلیم حق نہیں ہو سکتی۔ ان معنوں میں قرآن مجید امام سندھی کا عقیدہ بنا اور قرآن کے نظام کو بھی شکل دینے کے لیے جدوجہد کرنا زندگی کا مقصد ٹھہرا۔

قرآن کے اصولوں پر خاص انسانیت کا قیام امام سندھی کا عقیدہ ہے۔ ان کے نزدیک خالص بے میل انسانیت ہی فطرۃ اللہ کی محافظ ہے اور سچا دین اگر ہے تو یہی ہے۔

امام سندھی اپنے اس خیال کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اسلام کی تعلیمات

باب باب قرآن مجید کی اس آیت "هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق  
 لیظهر علی الدین کلہ و لو کرہ المشرکون" ہے یعنی قرآن کا مقصد اصلی سب دینوں  
 سے اعلیٰ دین یعنی سب نیکوں سے بلند تر فکر یا سب سے بلند بین الاقوامی نظریہ جو زیادہ سے زیادہ  
 انسانیت پر جامع ہو پیش کرنا اور اس پر عمل کرانا ہے یہ دین دوسرے ادیان کو مٹانے نہیں آیا۔  
 یہ سب ادیان کی بنیادی صداقت کو تسلیم کرنا ہے اور سب قوموں کے وجود کو مانتا ہے لیکن اس کا کہنا ہے  
 کہ تاریخ میں یہ بتواتر آیا ہے کہ ایک قوم ایک مذہب کو اختیار کرتی ہے اور جوں جوں زمانہ گزرتا ہے  
 وہ اسے اپنے رنگ میں رنگتی جاتی ہے اور اسی طرح انسانی دین قومی دین میں پایا جاتا ہے، لیکن اس  
 قوم کا اصرار ہوتا ہے کہ اس کا دین ہی ساری انسانیت کا دین ہے اور صرف یہی قوم انسانیت کی  
 مال اور نمائندہ ہے بیشک ابتداء میں ان کا یہ فکر دین انسانی ہوتا ہے اور اس میں ہر رنگ  
 اور نسل والے کو یا رمل جاتا ہے لیکن آہستہ آہستہ یہ قومی بن جاتا ہے اور آخر میں نوبت یہاں  
 تک پہنچ جاتی ہے کہ ہر زودیہ سمجھنے لگتا ہے کہ میں اور صرف میں ہی حق پر ہوں باقی لوگ سب گمراہ  
 اور گمراہ ہیں۔ امام سندھی فرماتے ہیں کہ وہ دین جو ساری انسانیت کا شیرازہ بن کر آتا ہے ایک  
 رت آتا ہے کہ انتہائی انتشار اور نزاع کا باعث بن جاتا ہے۔ قرآن اس کو کفر قرار دیتا  
 ہے۔ (صفحہ ۳۶)

## پیش لفظ

مولانا عبید اللہ سندھی وقت کے بہت بڑے مفکر، فہیم انقلابی، بلند پایہ سیاست دان اور عظیم القدر عالم دین اور فکر و عمل کی ایک جامع شخصیت تھے۔ انھیں حدیث، فقہ، اصول — تمام علوم اسلامی خصوصاً تفسیر میں عمقانہ مقام حاصل تھا۔ تفسیر میں وہ ایک مستقل مکتبہ فکر کے بانی تھے۔ امام ولی اللہ دہلوی کے علوم و معارف میں وہ بر عظیم پاک و ہند کے بلند پایہ محقق اور عظیم شارح تھے۔ علوم و معارف ولی اللہی میں وہ مجتہد کی حیثیت رکھتے تھے۔ اور اس دور میں وہ تحریک کے مستقل امام تھے۔ ان کی سیاسی زندگی کے بہت

مشاہدات، تاریخ کے مطالعے، قرآن حکیم میں غور و تدبیر اور ان کے سیاسی و دینی افکار کی جامعیت فرد کی سطح کی مزدوروں سے لے کر کلی انسانیت کی تعمیر و ترقی کے عظیم الشان منصوبوں تک وسیع اور ان کی جامع تھی۔

امام عبید اللہ سندھی کی زندگی، ان کی شخصیت و میرت اور افکار و خدمات کے پہلوؤں، اسلامیان ہند پاکستان کی تاریخ، خصوصاً سندھ کی تاریخ تہذیب و سیاست اور سلسلہ ولی اللہی کی قدیم و جدید علمی و سیاسی شخصیات پر تحقیق و تصنیف اور تالیف و تدوین کے کاموں کے لیے مولانا عبید اللہ سندھی اگلی ہی کا قیام عمل میں آیا ہے۔

اولی کا زیر نظر "مولانا عبید اللہ سندھی نمبر" پیش نظر علمی و تحقیقی اور تصنیفی کاموں کے سلسلے کی ایک

کڑی ہے۔ یہ نمبر بہت محبت میں مرتب کیا گیا ہے۔ ہمیں اعتراف ہے کہ یہ حضرت مولانا سندھی مروجہ کے نمایان شان نہیں۔ ایک رسالے کے ۸۰ یا ۱۰۰ صفحے مولانا کی شخصیت اور افکار و خدمات کے جامع تذکرے کے لیے

کافی بھی نہیں ہو سکتے لیکن حالات نے لوگوں میں مولانا مروجہ کے افکار اور کارناموں کے مطالعے کا جو شوق اور ان پر تحقیق اور تصنیف و تالیف کی جو تحریک پیدا کر دی ہے، ہمیں توقع رکھنی چاہیے کہ آئندہ ہر کام انجام پائے گا۔ وہ اس سے بہتر، بلند، جامع اور ہر طرح مولانا مروجہ کی عظیم شخصیت سے نمایان شان ہوں گے۔

امید ہے کہ علوم و معارف ولی اللہی کا ذوق اور مولانا عبید اللہ سندھی مروجہ سے عقیدت رکھنے والوں اور شائقین علم و مطالعہ میں اس کوشش کو مزور پسند کیا جائے گا۔

ابو سلمان شاہ جہاں پوری

تَفْسِيرُ الْقَاءِ الرَّحْمَنِ

ترجمہ

تَفْسِيرُ الْقَامِ الرَّحْمَنِ

بیسویں قسط

بدراج ہوتی ہے اور خدا کا فرمان ہے :

وَأَخْرَجَ أَهْلَهُ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ

وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ط

اس صورت میں ہم بھی اقتدارِ قبائل کے قائل ہیں۔

اور خدا کا فرمان ہے

وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى

لَا تُكَلِّمُهُمْ عَنْ دِينِكُمْ هَٰذَا اسْتَطَاعُوا

اور ہم اس کو پسند نہیں کرتے کہ ہم دین سے پھر فاش، کیونکہ

وَلَا تُزِيدُوا مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَا

قِسْوَكُ، تَعَالَى

خدا کا زمانہ !

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوا

وَجَهْدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَأْوُكُمْ يَوْمَ تَكُونُ  
رَحْمَتُ اللَّهِ دَأْوُكُمْ يَوْمَ تَكُونُ ۲۱۸  
اللہ کی راہ میں جہاد کیا یہی لوگ رحمت خدا کی امید رکھتے ہیں اور اللہ بہت بڑا عفو اور مہربانی کرنے والا ہے۔

اور ایمان متوسط اجتماع کے ارتقاء میں ہجرت اور جہاد الگ ہو جاتے ہیں کیونکہ ہجرت و جہاد ارکان ایمان ہے اور جہاد بہت سے مال کا طالب ہے اور مال اقتصاد صراح کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا تو کیا شریعت اس مال کو جو لازمہ جہاد ہے تو کیا اس کا حصول غیر شرعی طریقہ پر جائز ہے ؟ اور تقویۃ اللہ اور شراب پینے سے ہوتی ہے تو کیا اس کا پینا جائز ہے ؟ اس کا جواب اس آیت میں ہے ۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ  
قُلْ فِيهِمَا آثَرٌ كَثِيرٌ وَمَن يَصْرِفْهُمَا فِى  
وَرَأْتُمُ مَا أَكْبَرُ مِمَّنْ نَّفَعُهُمَا  
لے پیغمبر ! لوگ تم سے شراب اور جوئے کے بارے میں دریافت کرتے ہیں تو ان لوگوں سے کہہ دو ان دونوں میں گناہ اور نقصان ہے کچھ فائدہ بھی نہیں لیکن ان کا گناہ اور نقصان بڑھ کر ہے ۔

جبکہ مال لازمہ جہاد ہے اور اس کا حاصل کرنا بحر ایک معین صورت کے ممکن نہیں ہے تو اہمیاہ کی ہرز و خرچ کرے ؟ اس کا جواب آنے والی آیت میں ہے ۔  
وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ  
قُلِ الْغَفُورُ  
اور اے پیغمبر ! یہ لوگ دریافت کرتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کتنا خرچ کریں تو ان سے کہہ دو کہ جتنا تمہاری طاقت سے زیادہ ہو ۔

یعنی ہر وہ چیز جو اپنی ضرورت و حاجت سے زائد اور فاضل ہو اس کا خرچ کرنا واجب ہے ۔  
قَوْلُ تَعَالَى  
فِدَاكَ زَمَانُ !

کَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۱۹۱  
اسی طرح اللہ اپنے احکام تم کو کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم دنیا اور آخرت کے معاملات میں غور کرو ۔  
اللہ تعالیٰ نے یہاں خرچ کرنے کی مقدار بیان نہیں کی ۔ خرچ کا معاملہ خرچ کرنے والوں کے ذوق و اداس سادے معاش کو انھیں کے پیر و کر دیا تاکہ امور جہاد میں بلا سوچے سمجھے بغیر فہم و تدبیر نہ کر دیں میں نے بہت فدا کیا تو سمجھا کہ مستغنی جہاد ہمیشہ مجتہد فی الفقہ ہوا کرتے ہیں اگرچہ ان کا جہاد کسی درجہ کا بھی ہو لیکن قاعدہ اور پھیسڈی تو جہاد کے قریب چھٹکتے ہیں نہیں اور ہمیشہ اس سے الگ تھلک دیتے ہیں ۔

قوله تعالى

وَيَسْتَنْوِيكَ عَيْنَ الْيَتِيمِ  
فِي رَحْمَةٍ لِّمَنْ خَيْرُ  
ذَلِكَ تَخَاطُوهُ فَأَخْوَأَكُمْ  
وَأَلْفٌ يَفْلَهُ الْمُفْسِدُونَ الْمَعْبُودِ  
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ طَارِثُ  
اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ ۱۲۰

فدا کا زمان !

اسے پیغمبرِ مہم سے یتیموں کے بارے میں دریافت  
کرتے ہیں تو تم ان کو سمجھا دو کہ جس میں ان یتیموں کی بہتری  
جو اسی میں بہتر ہے اور اگر ان سے مل کر رہو تو وہ تمہارے  
ایمان میں اور اگر ان سے مل کر رہو تو وہ تمہارے ایمان میں  
اور اگر فدا کا زمانہ تو تم کو مشکل میں ڈال دیتا ہے نہ کہ  
زبردست اور نکتہ والا ہے۔

اور دنیا و آخرت میں تدبیر و تفکر کی مثال جس کا تم کی گئی ہے اس طرح ہے کہ جہاد و قتال میں ہمیشہ  
باری رہے گا تو بجا دین بیت سے قتل اور شہیدیت جانشینے اور یتیموں کی کثرت ہو جائے گی اور جن جہاد میں  
پس مال ہو گا وہ باقی رہے گا۔ اس کا کوئی خافظ و نگران نہ ہو گا اس وقت ادویا، مقبول کا فرض ہو گا کہ وہ یتیموں  
کی پرورش کریں۔ اور ان کا مال امانت رکھیں۔ پس اگر ادویا کو حکم دیا جائے کہ وہ بالکل الگ تھلک رہیں تو  
یتیموں کو شاق ہو گا اور اس لئے ان یتیموں کا مال اپنے مال کے ساتھ غلط و غلط کر لیں اور خود تدبیر اور جہاد  
کرائیں کہ ان یتیموں کو مصلحت سے پہنچاتا رہے اور ایسا کرنا ان پر واجب ہے۔ پس اگر وہ اپنا مال یتیموں  
کے مال سے الگ تھلک رکھیں اور اس میں ان کی غیر دھلائی ہے۔ تو الگ تھلک کر دیں اگر وہ سمجھیں کہ اپنے مال  
کے ساتھ ملانے میں یتیموں کو فائدہ ہے تو ملا دیں لیکن ہر حال میں شرط یہی ہے کہ یتیموں کی اصلاح پہلے ہونی  
چاہیے۔ معارفِ تربیہ یہاں ختم ہوئے۔

## مسئلہ

اجتہاد متوسطہ صاحبہ مادہ ادبیہ کا محتاج ہے کہ یہ ادارہ حسبِ مزدورت و اعتبار رج قوانین وضع کرے  
اور ادارت و اقلیہ کے لئے قوانین وضع کرے جائیں اور یہ مصلحت ادارہ ایسی چیز ہے کہ اس کے نظام و تقویم  
اجتہاد کی کوئی ہوتی ہے۔

اور آیات ۲۲۱ - ۲۲۲ میں خدا نے احکام نکاح و طلاق، رضاعت و عدت و فوات کا ذکر فرمایا ہے  
اس سے ہم احکام کی مصلحتیں بیان کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام امور اجتماعیہ ایک ادارہ کے ماتحت جو مجاورین اور غائبانہ کے لئے چلاتے تھے جس طرح کہ ایک والد گھر میں اپنی اولاد کو ایک ادارہ کے ماتحت چلاتے ہیں۔

خود توں کو جب کبھی اپنے شوہروں سے شکایت ہوتی تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتیں آپ ان کی شکایت سنتے اور شکایت کا ازالہ فرما دیتے۔ آپ خود توں اور ان کے شوہروں کے درمیان قاضی ہوتے اور اس اختلاف میں جو یہاں اور بیوی میں ہوتا فیصلہ فرما دیتے اس سے قوت اور مجاورین و غائبانہ پوری طرح سمجھ میں آجائیں گی۔ اور آپ فرماتے:

خیر کہ خیر کہ لاہم تم میں بہتر آدمی وہ ہے جو اپنی اہل کے ساتھ خیر و بھلائی کرے۔  
جیسے کہ نبیؐ کہا کرتے ہیں۔

العالم شخص اکبر والذین ان عالم شخص اکبر ہے اور انسان شخص اصغر۔  
شخص اصغر

اور وہ یہ کہ جو کچھ عالم میں موجود ہے انسان کے اندر موجود ہے اور اسی طریقہ سے لوگ اپنی ملک کا علم حاصل کر سکتے ہیں اور یہ فہم قوی انسانیت اور اس کے نظام کے درس سے حاصل ہو سکتا ہے۔  
اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ منزل و گھر اسی وقت پورا پورا ہوگا جبکہ میاں بیوی، اولاد اور خورق، خادم سب کے سب مراعاتی حیات میں متفق و یکساں ہوں اور یہ شخص اصغر ہے اور دولت و مملکت شخص اکبر ہے۔  
جو شخص ادارہ منزل پر پوری پوری قدرت رکھتا ہے وہ امور مملکت کو بھی اسی طریقہ پر چلائے گا۔ بلکہ امور مملکت اس کے سپرد کیے جائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امراء، قائدین، قضاة اور داعی اور خراج وصول کرنے والوں کو بھیجا کرتے تھے تو اسی طریقہ پر بھیجا کرتے تھے۔ آپ ہر شخص کی قیمت، اس کی استعداد و صلاحیت اللہ اس کی قوت ادارہ کو اچھی طرح جانتے تھے اور اکثر ان میں سے صحیح مصیب اور ادنیٰ ہوتی تھیں۔

اور شیخین یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے کوئی مدرسہ قائم نہیں کیا تھا جس سے کوئی مددگار ہو کر یہ حضرات سنتوں پر چلا کرتے تھے اور سنتوں کو جاری اور نافذ کیا کرتے تھے۔ یہ حضرات الہی لوگوں کو لے ایک صورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتی ہے اور کہتی ہے کہ میرے لئے عادیہ اور ابوہم دونوں نے پیغام کیا ہے۔

اور امارت سپرد کرتے تھے جو اپنی اہل ماہر و سیوں قبیلے کے لیے اچھا ہوتا تھا اور اس سے وہ کامیاب ہو کر رہتے تھے۔

پس ہمارا استنباط ایسا نہیں ہے جس کی طرف التفات نہ کیا جائے اگر اہل علم اس کو ایک بیوی سمجھتے ہیں اور اس لئے ایسا سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ اداروں کے امور کو قرآن سے مستنبط نہیں کرتے اور امر اور اہل کے ذریعہ حسب استعداد و صلاحیت اس پر عمل کرتے ہیں اور یہ ان کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔

لیکن میں ایک ہندو برہمن سے ایک آفت میں مبتلا ہو گیا کہ وہ ایک جلسہ میں کہہ رہا تھا "قرآن اور منزلہ سے پرہیز ہے" (اس سے وہ قرآن کی تنقیص کرنا چاہتا تھا) لیکن "ادیشد برہمنوں کی کتاب الہیات سے ملو ہے" اس سے وہ قرآن پر اوپنغدون کی افسانیت ثابت کرنا چاہتا تھا مجھے اس سے بڑا دکھ اور رنج ہوا۔ اس سے کچھ دنوں بعد مجھ پر کھلاکہ اجماع کا لٹاؤ اسکے اجتماع کی صلاحیت افراد کی صلاحیت سے وابستہ ہے اور امور اجتماعیہ کی تنظیم اس وقت ہوتی ہے کہ ادارہ ایک قوی ترین مدیر کے ماتحت ہو۔ قرآن نے مسائل مندرلیہ کا بیان کیا ہے لیکن اس کی تکمیل ادارہ فی الاجتماعیہ کی طرف رجوع ہوتی ہے اب رہے مسائل تو حید اور حقائق الہیات تو قرآن حکیم سے بڑھ کر کسی کتاب میں اس کی وضاحت و تشریح نہیں کی بلکہ مسائل تو حید جیسے قرآن میں موجود ہیں۔ کسی کتاب میں موجود نہیں ہیں یہ جائیکہ اس سے زیادہ وضاحت سے بیان کئے گئے ہوں۔

قرآن کریم چونکہ حقائق الہیات اور تدابیر اجتماعیہ پر مشتمل ہے اور اس قدر واضح اور روشن ہیں کہ اس کا موازنہ اس کی برابری فلسفہ الہیات کی کوئی کتاب بھی نہیں کر سکتی۔

پھر میں نے اس طریقہ پر غور و تدبیر جاری رکھا تو مجھے بہت سے فوائد حاصل ہوئے اگر اہل علم اس کو قبول و استحسان کی نظر سے نہیں دیکھیں گے۔ لیکن یہ ابتداء میں ہوگا لیکن جب یہ لوگ اس کے شائع ہونے کے بعد اس سے مانوس ہو جائیں گے اس وقت اس کی قدر کریں گے۔

معادہ بھوکے ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے اور اب ہم ایسا ہی

معادۃ معلوک لہ مال لہ مال ابو جہم

ہیں کہ عصا ان کے کندھوں سے رکھتے ہیں۔

لرحل لا یمنع العصا عن عاتقہ

لیکن اپنی بی بی کو قوب مارا پٹا کرتے ہیں اور ابوخذ کو آپ نے وصیت فرمائی کہ ارادہ کبھی قبول نہ کریں۔ کیونکہ یہ

تکلف الاداء آدمی تھے۔ اگر آپ یہ نہ جانتے تو کیسے یہ حکم لگاتے۔

کتبہ خور محمد

ورنہ انکار کر کے

سب سے کی خدمت

نہ کے شوہر وں کے

س سے قوت اور

بلانی کرے۔

س اصغر۔

لوگ اپنی فکرت

تاپے۔

در خورتیں، خادم

نقص اکبر ہے۔

چلائے گا۔ جبکہ

ل کرنے والوں کو

صلاحیت، ادہ

ن ہتیں۔

سے کوئی مدد پیا

ان ہی لوگوں کو

یہ معادہ آدمی

میری فکر میرے خرد و تدبیر میں جہ اللہ الباقی کے ابواب ارتقاات نے بہت مدد پہنچی ہے۔ اگرچہ  
میری فکر اور خرد و تدبیر کا سرچشمہ ایک غیر مسلم کا اعتراض ہوا تھا۔

اس کے بعد دولت عثمانیہ کے سقوط کو دیکھا کہ سیاست میں کی ایک جماعت اس بات کا دعویٰ کر  
کھڑی ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکومت اسلامیہ کے لئے کوئی صحیح نظام نہیں چھوڑا، اور مسلمان  
اس بارے میں متاثر نہ ہوں۔ اس وقت میری فکر میرے خرد و تدبیر نے مجھے بہت ہی فائدہ پہنچایا اور میں نے  
اس کو دیکھا کہ ان لوگوں نے اسلام کی تاریخ مجھے میں بہت بڑی غلطی کی ہے۔ قرآن حکیم نے بعض مفہوم  
عالم کے اداروں سے بہت سے امور کا ذکر کیا ہے۔ جب ہم ان امور کو ایک نظم میں لے آئیں اور ان کو نظم  
کریں تو یہ ہمارے لیے ایک اعظم دول اور اقوی حکومت عالم کی ایک اعلیٰ سے اعلیٰ مثال پیش کریں گے  
اور ان امور میں قانون سیاست اجتماعیہ کی تاسیس ہوگی اور اس سے اکل اور بہترین قانون  
اور زیادہ سے زیادہ یقینی ہوگا۔ لیکن ایک بلا اور مصیبت میں مسلمان گرفتار ہیں کہ وہ کسی کو  
قرآن میں مضمود نہیں مانتے تھے اور کتاب اللہ کی اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض نہیں مانتے اور یہ  
یعنی لوگ اپنی مصحتوں میں متاثر ہیں۔

۱۔ وہ صرف قرآن میں مضمود اور اس پر دلیل حضرت عائشہ کا قتل ہے۔

نورانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کو دیکھتے تو آج ہندوؤں  
ما احدثتہ الفساد۔ (الحديث) نے ایجاد کر لیا ہے ضرور منع فرمادیتے

اور ساتھ ہی ساتھ اس قول خداوندی کو بھی ملحوظ رکھا جائے

وما کان دینکم دیناً تمھارا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے

اور حدیث قصہ تاجیر نقل یعنی کچھ اور ایک دوسرے پر یعنی زکوٰۃ پر چڑھانے کو بھی ملحوظ رکھا جائے۔ فرمایا کہ:

انما انا بشر مثلكم

میں تم جیسا ایک بشر ہوں

اور حدیث زید بن کھوڑ رکھا جائے کہ ان سے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے حدیثاً بعد حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہہ کر حدیث میں سننا تو ان کا یہ کہنا:

اذا ذکرنا الطوام ذکرہ معنا واذا ذکرنا

جب ہم کھانے کا ذکر کرتے تو آپ ہمارے ساتھ ذکر کرتے اور جب ہم

السا ذکرنا ذکرہا معنا (الحديث)

اولی میر آباد  
نہیں سمجھتے کہ ہم  
ہے کہ میں ایک قہ  
بجہ دلیل مان  
امام دا  
نہا میں وارد  
کے طریقہ مستحبہ  
طالب علم اس  
سے ثابت ہے  
نے تو تدبیر میں  
ہیں مگر کچھ حقوق  
اور حضرت  
نورانی  
اس قسم کے آئے  
ہاں  
الحد  
لے فدائی کو  
اور ہمارے  
کتاب غیر کثیر میں  
اور  
کرتی تبھی  
اپنی نفس میں  
رسالہ لکھا ہے

نہیں سمجھتے کہ ہر وہ چیز جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کامل تھا قرآن سے مستنبط اور مستخرج تھا۔ اس طرح ان سے کہیں ایک قسم کی فونیہ گھس گئی۔ یہ لوگ جب کسی روایت ثابت یا ضعیف دیکھ لیتے تو اسے اپنے امس کی آخری اور پختہ دلیل مان لیتے ہیں۔

امام ولی اللہ نے اس قسم کی فکر کو غلط مانا ہے اور فرماتے ہیں کہ اگر قیاس کر لیا تو ان احادیث کا جواب اب ناز میں وارد ہیں خواہ کل کو قرآن سے مستنبط پائے گا لیکن ہمارا طریقہ استنباط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ استنباط سے الگ ہے اور پھر ان استنباطات کو اپنی بعض کتابوں میں بطور مثال پیش کیا ہے کہ اگر طالب علم اس فکر سے متسک کر لیں اور مضبوطی سے اس کو تمام لیں اور وہ چیز جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ وہ واجب ہے اور وہ قرآن سے مستنبط ہے۔ تو اس پر ابواب علم کھل جائیں گے۔ لیکن مسلمانوں نے تو تدبیر فی القرآن سے قطعاً منہ موڑ رکھا ہے (الا ماشاء اللہ) ادا ان کے پاس اپنی عظمت تا یہ غیہ میں کچھ بڑی نہیں رہ کر کچھ عقوڈا ہی سادہ اور نعمت عقلی جو ہم سے ہاتھ میں ہے وہ یہ ہے کہ قرآن تحریف سے محفوظ ہے۔

اور حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر الفاروقؓ کا کثرت روایت سے منع کرنا اور سفیان ثوری کا قول:

لو کان فی الحدیث خیر من ہب الحنیں اگر حدیث میں خیر ہے تو یہ خیر تو بلی گئی

ان قسم کے آثار کو ملحوظ رکھا جائے

یہاں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو کہتی ہے

الحدیث من الوری حدیث بھی وحی ہے محمد و مرشد

لہ ادا ان لوگوں میں جو احادیث کو قرآن سے مستنبط لیتے ہیں، امام شافعی بھی ہیں، جیسا کہ مقدمہ تفسیر ابن کثیر میں ہے۔

اور ہمارے علماء میں سے ابو بکر الاذہی الجصاص صنفی اپنی کتاب احکام میں کئی جگہ ذکر کیا ہے ادا امام ولی اللہ رحمہ اللہ اپنی

کتاب فیہ کثیر میں کہا ہے۔ محمد و مرشد،

اور مسلمانوں کو تدبیر قرآن سے اس چیز نے دور رکھا ہے کہ ان میں یہ عام طور پر شائع ہے کہ اگر قرآن بہت بڑا کتاب بھی ان کو ثابت ہے اور ایسا سمجھنا قرآن کے ناقص ہے اور یہ قرآن سے ثابت ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اپنی تفسیر سورہ اخلاص میں اور قرطبیؒ اپنی کتاب تہکار من الفضل اذکار وغیرہ میں لکھا ہے اور میں نے خود ایک بار لکھا ہے جس میں میں نے اقوال علماء جمع کیے ہیں کہ قرآن بغیر فہم و تدبر پڑھنا مذموم ہے۔

محمد و مرشد

نیا نیا ہے۔ اگرچہ

تہ کا دعویٰ ہے کہ

ڈرا، ادا مسلمان

نیا یا اور میں نے

نے بعض عظماء

میں ادا ان کو نظم

پیش کر میں گئے

بہترین قانون

اک وہ دہی کو

ماننے اور یہ

یہ جو آج کے دنوں

اک:

صلی اللہ علیہ وسلم

تہ وہ جہان

دوسری چیز یہ کہ تمام مسائل لازمہ اس شخص کے لیے اس میں موجود ہیں جو قرآن میں خود تدبیر کرنا چاہے۔  
بعض لوگ بہانے اس طریقہ عمل کا استہزاء کرتے ہیں اور یہ لوگ ہماری طرح بلاؤں میں مبتلا  
نہیں ہوئے ہیں۔ اور ہم ان کو محذور سمجھتے ہیں۔ اور اب ہم استنباط احکام کی تشریح کرتے ہیں۔  
قوله تعالى خدا کا فرمان !

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا بِاللهِ  
وَلَا مِمَّنْ مُؤْمِنَةٍ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ  
وَكَوْا عَجِبْتُمْ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ  
حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَنَ الْمُؤْمِنُ الْخَنِيفَ  
مَنْ مُّشْرِكٍ وَكَوْا عَجِبْتُمْ وَلِنُلَاقِ  
يَدَ عُنُونِ إِلَى الْفَارِغِ وَاللَّهُ يَدُ عُنُونِ  
إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفُورَةِ بِإِذْنِهِمْ  
وَيُؤْتِينَ الْإِيمَانَ لِنَارِ لَعَنَهُمْ  
يَسْأَلُ كَرُونَ (۲۲۱)

مسلمانوں! مشرک عورتیں جب تک ایمان نہ لائیں ان سے  
نکاح نہ کرو اور مشرک عورت کسی ہی تم کو بھلا کیلئے لگے  
اس سے مسلمان لونڈی بہتر اور مشرک مرد جب تک ایمان  
نہ لائے عورتیں ان کے نکاح میں نہ دو۔ مشرک تم کو کیسا  
ہی بھلا کیوں لگے اس سے بہتر غلام ہے یہ مشرک مرد  
زن تو تم لوگوں کو دوزخ کی طرف بلاتے ہیں۔ اور اللہ  
اپنی عنایت سے بہشت کی طرف بلاتا ہے اور اپنے احکام  
لوگوں سے کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ لوگ اس کو  
یاد کر لیں۔

اللہ تعالیٰ نے مومن مرد کا نکاح مشرک عورت کے ساتھ اور مومن عورت کا نکاح مشرک مرد کے  
ساتھ حرام کر دیا ہے۔ اور اس کی حکمت بیان کر دی کہ یہ دعوت جہنم کی طرف ہے اور مومن کسی کی اتباع نہیں  
کرتا سوائے دعوت الہی کے جو جنت و مغفرت کی طرف دعوت ہے اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ ان خطوں  
میں سے ایک کا رخ خلیفۃ القدس کی طرف ہے اور دوسرے کا رخ خلیفۃ القدس کے خلاف ہے۔

جب کوئی گھر اس نظام پر نہیں کہ گویا شخص واحد ہے جو اعضاء مختلفہ سے مرکب ہے اور ایسی  
میاں ہے کہ باہم نفرت نہیں رکھتے جب ایسا ہوگا تو ان میں آپس میں کس قسم کا امتزاج ہوگا؟ اور کس قسم  
کی ترکیب ہوگی؟

الاستنباط

کافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسلمانوں کی آبادیوں پر حکومت کرے اور مومن جانیں جو مثل غلام کے ہے  
انجام کار مومن مقلانے نزدیک زیادہ قابل تعریف ہوگا اس پر کار مقلانے فاضل سے جو ان پر حکومت کرے۔

یہ مسئلہ حکمتِ اعلیٰ میں خاص اہمیت رکھتا ہے اور اس کا استنباط اس سبب سے بہت واضح ہے اگر ہم ایک گھر کو مثل ایک دولت ایک حکومت و مملکت کے سمجھیں اس کا تعلق ہم سے خدا سے اس قول سے اس قول تک کرتے ہیں۔

وَلْيَسِّرْ لِلنَّاسِ  
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ  
اللہ لوگوں کے لیے اپنے احکام کو آسان کرے تاکہ لوگ ان کو یاد کر لیں۔

نوکیلا اس مثال میں تذکرِ دعوت امر کی طرف نہیں ہے اور پھر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس سے ہم عدم جوازِ نکاح کتابیات کو بھی مستنبط کریں۔

اور اس قسم کی مثالوں سے ہمارا جواب یہ ہے ہر کلمہ سے حکمت مستنبط نہیں ہوا کرتی۔ کیونکہ اس قسم کا استنباط وہاں جاری ہوتا ہے جہاں تمام واقعات ایک ہی قسم کے ہوں۔ لیکن جب ہم ایک کو دوسرے پر قیاس کرتے ہیں تو ایک جنس جو تین درجے نوع بعید ہے اس پر قیاس کرتے ہیں۔ تو تمام خصوصیات نوع مستنبط پر منطبق نہیں ہوتیں اس وقت صرف ایک چیز باقی رہ جاتی ہے اور وہ نوع اور جنس رابطہ، اور رابطہ جنس کا جنس سے۔

اور اسی طرح ہم اپنی فہم پر اعتماد کرتے ہیں۔ بہت سی چیزوں کا استنباط نہیں کرتے کہ جن کا ثبوت سنت نہیں ہے اور جو ہم اس کے کہ ہم تمام جزئیات کا استنباط نہیں کرتے یہ ہمارے لئے مانع نہیں ہے کہ بعض اشیاء جو سنت میں موجود ہیں آیات سے علی سبیل الاعتبار ان سے استنباط نہ کریں اس سے تم کو کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

اور میرا اعتقاد ہے اگر اہل علم اس قسم کے استنباط کی طرف توجہ کریں تو اس سے بھی بہتر وہ پائش لگے جو ہمارے پاس ہے۔

مہم دیکھ رہے ہیں کہ حضرت عرفادوق نے نکاح کتابیات سے ایک مصلحت خاص کی وجہ سے منوع قرار دیا تھا۔ اور یہ مصلحت صرف مصلحتِ مومنات کی طرف رجوع ہوتی ہے۔

اور یہ اس لیے کہ کتابیات سے نکاح کرنا ایک مصلحت خاص کی وجہ سے تھا۔ کوئی دائمی اور طبیعتی اسلام کا حکم نہیں تھا۔

قد تمت

(جاری)

دو تہ بزرگنا چاہیے  
یہ صریح بلاؤں میں مبتلا  
کی تشریح کی گئی ہے۔

بہنگ ایمان نہ لائیں ان سے  
ہی ہی تم کو بھی بھینڈ لگے  
شرک مرد و عیب سنگ اپان  
نہ ہو۔ مشرک تم کو کیسا  
اسے یہ مشرک مرد و  
بھلتے ہیں اداانہ  
لانا ہے اور اپنے احکام  
ہے تاکہ لوگ اس کو

نکاح مشرک مرد کے  
اس کی اتباع نہیں  
تہ ہیں کہ ان خطوں  
لف ہے۔

سب سے ادنیٰ  
ہے اور اس قسم

نظام کے ہے  
پر حکومت کے

# امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھیؒ

## پیدائش و خاندان:

مولانا عبید اللہ سندھی ۱۰ مارچ ۱۸۸۷ء کو ضلع سیالکوٹ کے ایک گاؤں جیالوالی (تحصیل جٹک) میں پیدا ہوئے۔ وہ ایک ہندو فاندان سے تعلق رکھتے تھے ان کے باپ کا نام رام سنگھ اور دادا کا نام جسپت رائے ولد گلاب رائے تھا۔ ان کے والد رام سنگھ نے سکھ مذہب اختیار کر لیا تھا۔

نام:

مولانا سندھی مرحوم کا فاندانی نام بڑا سنگھ تھا۔ عبید اللہ نام انھوں نے تولد کے لیے جوڑ لیا تھا پہلے وہ اپنا نام حضرت سلمان فارسی کے تتبع میں عبید اللہ بن اسلام لکھا کرتے تھے لیکن جب بعض عرب دوستوں کے اصرار سے انھیں اپنا نام والد کی طرف منسوب کر کے لکھنا پڑا تو عبید اللہ بن ابی عائشہ لکھا۔ عائشہ "بیوی" کا ترجمہ ہے جو ان کی بڑی بہن کا نام تھا۔ مولانا سندھی لکھتے ہیں کہ "اب اگر کسی نے مزید مراعات کے لیے مجھ کو کیا تو عبید اللہ بن رامہ میں رائے لکھوں گا" رامہ اور رائے ان کے باپ اور دادا کے نام کے اجزاء ہیں۔

## خاندان کا پیشہ:

فاندان کا اصل پیشہ زراعت تھا لیکن ایک عرصے سے فاندان کے کچھ لوگوں نے سرکاری ملازمت بھی اختیار کر لی تھی اور بعض افراد ساہیوکار بھی کرتے تھے ان کے دادا سکھوں کے ہندو حکومت میں اپنے گاؤں کے کاردار تھے۔

## باپ اور دادا کا انتقال:

مولانا سندھی مرحوم کی پیدائش سے چار ماہ قبل ان کے والد کا انتقال ہو گیا تھا۔ دو سال کے تھے کہ

دادا کا سایہ عاطفت بھی مر سے اٹھ گیا۔ دادا کے انتقال کے بعد ان کے دو بیٹاں میں کوئی ایسی شخصیت اور ادبی وسیلہ باقی نہ رہا تھا جس کے سہارے وہ اور ان کی بیوہ والدہ زندگی گزار سکیں اس لیے ان کے نانا انھیں اپنے گھر لے گئے۔

### تفصیل:

نانا نے اپنی بیوہ بیٹی ادیتیم کو اسی اور نواسے کو نہایت آرام سے رکھا اور ناز و نعم سے ان کی پرورش کی مولانا سندھی مرحوم اپنے ماں باپ کی دوسری اولاد تھے۔ ایک ان سے بڑی بہن تھیں جن کا نام جیونی تھا لیکن ماں باپ کے انتقال ہو جانے، تنہا اولاد نہ رہنے، بوسنے، نیز چھوٹے، بوسنے اور بیوہ بیٹی کے دل کا سہارا اور آسائش کا چراغ ہونے کی وجہ سے ان کے نانا ان سے بہت محبت کرتے تھے لیکن ان کی عمر پورے چھ سال کی کی بھی نہ ہوئی تھی کہ نانا کا انتقال ہو گیا۔ اب وہ اپنے دو ماموں کے زیر سایہ پرورش پانے لگے۔ ان کے ماما مولیٰ جام پور ضلع، ڈیرہ غازی خان میں پٹواری تھے۔

### تعلیم:

۱۸۷۸ء میں جب کہ مولانا مرحوم کی عمر چھ سال کی تھی ان کی تعلیم کی ابتدا ہوئی اس کے لیے انھیں جام پور کے اردو ٹل اسکول میں داخل کرا دیا گیا۔ اس اسکول میں انھوں نے تقریباً ساتویں جماعت تک تعلیم حاصل کی۔ ایک سال بعد وہ کسی ہائی اسکول میں جانے والے تھے لیکن قصاف قدر کا فیصلہ ان کے باب میں کچھ اندر ہو چکا تھا ان کی فطری سعادت اور نیک نعتی نے اسلام کی صداقت کو ان کے قلب سلیم پر آشکارا کر دیا اور ان کے بخت کی فروز مندی نے انھیں اسلام کی آغوش رحمت میں لا ڈالا۔

### اسلام کا تعارف:

اسلام سے ان کا قلب سلیم کیوں کر متاثر ہوا؟ اس کی روداد مولانا مرحوم کے الفاظ میں پڑھیے، فرماتے ہیں:

”۱۸۸۲ء میں مجھے اسکول کے ایک آریہ مبلغ لڑکے کے ہاتھ سے تحفہ الہند ملی۔ میں اس کے مسلسل

مطالعے میں مصروف رہا اور بالترتیب اسلام کی صداقت پر یقین پڑھتا گیا۔ ہمارے قریب کے پرائمری اسکول

(کوٹہ مغلاں) سے چند ہندو دوست بھی مل گئے جو میری طرح تحفہ الہند کے گردیدہ تھے انھیں کے

توسط سے مجھے مولانا اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان ملی۔ اس کے مطالعے پر اسلامی تو میرا اور

بدانک شکر اچھی طرح سمجھ میں آ گیا۔ اس کے بعد مولوی محمد صاحب گجراتی کی کتاب احوال الآخرة (نجابی)

ایک مولوی صاحب سے ملی۔ اب میں نے نماز سیکھ لی اور اپنا نام تحفۃ الہند کے مصنف کے نام پر  
سعید اللہ خود بخود لکھا۔ احوال الآخرة کا بار بار مطالعہ اور تحفۃ الہند کا وہ حصہ جس میں نو مسلموں کے  
حالات لکھے ہیں، یہی دو چیزیں جلد اظہار اسلام کا باعث بنیں ورنہ اصل ارادہ یہ تھا کہ جب  
کسی ہائی اسکول میں اگلے سال تعلیم کے لیے جاؤں گا تو اس وقت اظہار اسلام کروں گا۔

### ہجرت الی اللہ:

ان کتابوں کے بار بار کے مطالعے سے ان کے قلب سلیم میں جذباتِ صالحہ و صادقہ کا ایک ایسا فطری پوش پید ہو گیا کہ  
وہ اسلام کے اعلان و اظہار کے لیے کسی خاص وقت کا انتظار نہ کر سکے۔ ۱۵ اگست ۱۸۸۷ء کی مبارک شب کو  
یہ پندرہ سالہ نو مسلم بچہ جس کی روضہ روز ازل سے سعید و مسلم تھی اللہ پر بھروسہ کر کے ایک مسلمان بچے عبدالقادر  
کی رفاقت میں اور عربی مدرسے کے ایک طالب علم کی رہنمائی میں گھر سے نکل کھڑا ہوا۔

### ذہنی کشمکش:

والدہ اور بہن سو رہی تھیں، انھیں سوتا چھوڑا، درو دیوار پر آخری نظر ڈالی، لب خاموش تھے لیکن زبان  
حال گویا تھی۔ اے میری بیاری اور بہن میرے سینے میں پتھر نہیں اپنے پلوں میں تمھارے لیے ایک محبت بھرا  
دل رکھنا ہوں، لیکن اللہ کی محبت کا تقاضا ہے کہ میں تم سے کنارہ کشی اختیار کر لوں، اللہ پر ایمان اس کے بغیر کامل  
نہیں ہو سکتا کہ تم سے زیادہ میں اللہ سے محبت کروں۔ میں نے علیٰ صداقت کی شبیہ دل آرزو دیکھ لی ہے،  
میں نے نیکی کا چہرہ دیکھ لیا ہے۔ میں ان کے قرب کا فحشاں ہوں، میں اب ان کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا لیکن نیکی  
کی اس ملکہ اور لیلیٰ صداقت کا قرب حاصل نہیں کر سکتا۔ وہ قربانی کی طالب ہے۔ زندگی کی حسین ترین متاع کی  
قربانی مانگتی ہے میں اپنے عشق میں صادق اور طلب میں سچا ہوں۔ اب میں زیادہ دیر تک اس سے دوری نگہا  
نہیں کر سکتا۔ میں اس کے ہجر کے صدمے برداشت نہیں کر سکتا۔ مجھے نیکی بیکار رہی ہے، صداقت مجھے آواز دے  
رہی ہے، میری زندگی کی سعادت ابھی تک مجھ سے دور ہے میں جلد سے جلد اس سے طاق ہونا چاہتا ہوں۔

### سرمایہ حیات:

میں نے اپنی زندگی کے سرمائے پر نظر ڈالی ہے، آہ! میرا دامن خالی ہے اس میں کوئی ظاہری اورادی  
سرمایہ نہیں میرے پاس مال کی شفقتوں اور بہن کی محنتوں کے سوا کچھ بھی نہیں لیکن یہ تو معنوی اور اضافی دولت ہے!  
کیا یہ اضافی اور معنوی دولت جو بلاشبہ میرے لیے دنیا کی عزیز ترین متاع ہے سرمایہ بے بہا ہے، اسی پر

زندگی کی خوشیوں کا مدار ہے۔ یہ نیکی کی لکڑی کے صنوبر میں مقبول ہوگی؟ رُوح کی ازلی سعادت مسکائی اور کیا عمل و قصور سے ملکوں اور دولت و سرمایہ داروں کے لیے مخلوق اور غزلوں میں آزمائش ہے لیکن اذلالوں کے لیے ان کے بچوں میں اور بچوں کے لیے آزمائش ان کے ماں باپ اور بہن بھائیوں میں ہے پس تم ماں اور بہن کی محبت و شفقت کو حقیر نہ سمجھو۔ یہ دولت معنوی اور امانی کیوں ہو؟ یہ زندگی کی زینت ہے ان سے حمایت انسانی کی آزمائش ہوتی ہے یہ قلب کے لیے سکون اور جان کے لیے راحت کا باعث ہے۔ تم نے سچائی سے عشق کا اظہار کیا ہے کیا تم اس کے لیے یہ قربانی نہیں دے سکتے؟

### دعویٰ اور آزمائش

دل نے کہا! کیا اسی جہاں آباد الفت میں بیانی صداقت کے لیے جلد عروسی تیار نہیں کیا جاسکتا؟ رُوح کی سعادت نے جواب دیا عشق پھولوں کی سبج اور عیش کا بستر نہیں، عشق ناگ ہے انگادوں پر لوٹنے اور کانٹوں پر دوڑنے کا، عشق مقیم زندگی کا جہود نہیں، عشق عزیت کردہ دہریں محبوب کے مجرور فراق میں تڑپنے اور ہمیشہ تڑپتے رہنے کا نام ہے اگر دنیا میں کسی نے پھولوں کی سبج اور بستر عیش پر مرتے ہی کا نام زندگی رکھ چھوڑا ہے، اگر مقیم زندگی کا جہود ہی کسی کی نظر میں سرمایہ حیات ہے۔ اگر کوئی انگادوں کو اپنے دامن میں نہیں بھر سکتا ہے کہ دامن جل جانے کا خطرہ ہے، اگر کوئی کانٹوں پر دوڑنے سے اس لیے ڈرتا ہے کہ اس کے تلوے زخمی ہو جائیں گے۔ اگر محبوب کے مجرور فراق میں تڑپنے اور ہمیشہ تڑپنے رہنے کی لذت سے کسی کا قلب اشتہا نہیں، تو کیا ضروری ہے کہ کسی کی محبت کے دعوے سے زبان کو اکودہ کرے۔ اگر پانی بھگ جانے کا خیال ہے تو حیدیا میں اُترا ہی کیوں جائے۔ اگر ہنگوں کا ڈر ہے تو سمندر میں کودنے کا مشورہ کون دے سکتا ہے۔ ممکن ہے پہلے غلطی ہی میں ہنگوں کا سامنا کرنا پڑ جائے اگر زخمی ہونے کا خطرہ دامن گیر ہے تو کس نے کہا ہے کہ میدان کا زرارہ کا رخ کریں؟ لیکن اگر ناپر عشق ادا کرنی ہے تو دھواں اس کی شرائط میں ہے اور دھواں کریں گے تو ناممکن ہے کہ آپ کے دامن داستین پر پانی کے پھینے نہ پڑیں اور پانی بھگتے نہ ہوں اگر آپ کو موتیوں کی تلاش ہے تو ہنگوں کے ڈر کو دل سے نکالنا پڑے گا۔ اگر آزادی حیات کے طالب ہو اور اپنی طلب میں پیچھے ہو تو اس کے لیے چہرہ دینے بھی زخمی ہوگا اور ممکن ہے کہ تختہ دار پر اپنی طلب کی سچائی کا ثبوت دینا پڑے۔

### نیکی کی مغرور ملکہ:

نیکی کی ملکہ بہت مغرور واقع ہوئی ہے اور اس کی غیرت کبھی گوارا نہیں کر سکتی کہ جو دل اس کی محبت کا مدی

کے نام پر  
مسلموں کے  
تھا کہ جب

جوش پیدا ہو گیا کہ  
مبارک شب کو  
لہان جے عبدالقادر

ش تھے لیکن زبان  
ب محبت بھرا  
س کے بغیر کامل  
زدیکھ لی ہے،  
کتا لیکن نیکی  
بین متاع کی  
دوبی گوارا  
ہے آواز دے  
ہوں۔

اورادی  
ت ہے!  
اسی پر

ہو اس میں کسی اور کی محبت بھی ہو جو ہو۔ نیکی کا مشق اور دنیا کی محبت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتی۔ انسان کا دل  
بیک وقت نور و ظلمت کا آشیانہ نہیں بن سکتا۔ پس اگر تمہیں نیکی سے مشق ہے اور اس کے قرب و وصل کے خواہش  
ہو تو یہ دل دہم سے نکال دو کہ وہ اس کو غم و ظلمت میں نہیں اپنے قرب کی سعادت اور وصل کی لذت بخشنے کی کو  
نیکی کبھی جانی رسم و ریت کی پابند نہیں ہو سکتی، رسم و ریت اس کے حسین چہرہ کے لیے غارتہ نہیں بن سکتا ہے اسے اپنی  
جانی زندگی کی پستیوں میں لانے کی کوشش نہ کرو اس کے لیے تمہیں ایک جہان نو کی تلاش کرنی ہے جہاں تم اس کے  
من دل از دہ سے اپنی آنکھیں کی ٹھنڈک اور دل کی راحت حاصل کر سکو، جہاں تمہیں دائمی طالبی سکون و  
راحت کی دولت میسر آئے گی، اس کے بعد تم اپنے دل کی ان تمام گفتگوں کو بھول جاؤ گے

پندرہ سال کا بچہ — اور یہ ذہنی کشمکش — لیکن اس کی رُوح سعید و صلح حق اس کی پروردگار  
سے بلند تر ہوتی گئی اس کے قدم مشق کی منزل پر اٹھتے رہے وہ اس کے ہر حصار اور احاطات کے اندر صیرے میں رہا  
دور نکل گیا۔ اس کے قلب کے حرم میں محبت اسلام کی شمع فروزاں تھی اور اس کی روشنی منزل جانان کی طرف پہنچان  
کدہ ہی تھی۔ ایک بار چہر اس نے پیچھے کر آبادی کی طرف دیکھا۔ اس کے اندر صیرے میں مکانات کا دھندلا عکس نظر آیا  
تھا دل سے آواز آئی۔ مجھے یہ آبادی اس کی گلیاں، اس کے مکانات، اس کے در و دیوار، اس کے کھیت، اس  
کے باغات، اس کے سایہ دار درخت بہت عزیز ہیں۔ لیکن اس آبادی میں اسلامی طور طریقے کے مطابق آبادی  
سے زندگی نہیں رہا جاسکتی۔ میں اپنی اسلامی زندگی کے طور طریقے اور اسلامی تعلیمات کی صداقت کے قریب  
کے ساتھ اس آبادی کے لیے گولا نہیں بن سکتا۔ اس لیے میں نے اس سے ہجرت گولا کی ہے۔ اور پھر قدم اٹھنے لگے  
اور وہ دھندلا عکس بھی نظروں سے چھپ گیا۔

### سفر عشق کی پہلی منزل:

ضلع مظفر گڑھ کا قصبہ کوٹلہ رحم شاہ سفر عشق کی پہلی منزل تھی۔ یہیں ۲۷ اگست ۱۹۸۷ء کو منتظرِ ظہیر  
ادامی پونڈی چند روز بعد معلوم ہوا کہ احوال تلاش و تعاقب میں ہیں تو اس قصبے کو فیروز آباد کہا اور سندھ کی طرف روانہ  
ہو گئے، عربی مدرسہ کا ایک طالب علم جو اس سفر میں رفیق اور رہنما تھا اس سے راستے میں ہی حوی صرف کی  
کتابیں پڑھنی شروع کر دیں۔

### حضرت سید العارفین:

سید العارفین حضرت حافظ محمد صدیق صاحب علیہ الرحمہ ہجرت ہندوئی دہلے کی ہندوئی اور فضل و کمال کی بہت

مرد و موہن سندھ سے گند کہ پنجاب اور ہندوستان کے دوسرے دیار و اصهار تک پہنچ چکی تھی حضرت مولانا  
سید المرشد علی علیہ الرحمۃ کے تحت کی فیروز مندی نے انھیں حضرت سید العارفین کی خدمت بابرکت میں  
پہنچایا۔ حضرت سید العارفین کی ذات گرامی مرجع غلات بنی ہوئی تھی۔ وہ ایک چشمہ فیض تھا جس سے تشنہ کا مان  
مردم و معارف اسلامیہ سیراب ہو رہے تھے۔ آپ کی ذات مجموعہ صفات تھی۔ آپ کی بزرگی کے اعتراف میں  
بالا امتیاز مذہب و ملت تمام اہل سندھ متفق اللسان تھے۔ آپ کو اس مہد کا جنید بغدادی، بایزید بسطامی اور  
شبلی دوساں سمجھا جاتا تھا۔ مولانا سندھی نے حضرت کی صحبت سے بہت فیض اٹھایا۔ یہ آپ ہی کا فیضان تھا کہ چند  
روز میں مولانا سندھی مروجہ اخلاق و سیرت اسلامی کی وہ تمام خوبیاں پالیں جو عام طور پر برہما برہس  
کی تعلیم و تربیت کے بعد حاصل ہوتی ہیں۔ اور بعض اوقات تو برسوں کی محنت اور کوشش کے بعد بھی سیرت  
و اخلاق میں خوبیوں کی کوئی ہلک نظر نہیں آتی۔ خود مولانا سندھی مروجہ نے اعتراف کیا ہے کہ  
”آپ کی صحبت کا چند ماہ کے اندر یہ اثر ہوا کہ اسلامی معاشرت میرے لیے طبیعت ثانیہ  
بن گئی جس طرح ایک پیدائشی مسلمان کی ہوتی ہے؟

آپ کی زبان سے جو بات نکلتی تھی دل پر اثر کرتی تھی ایک مرتبہ آپ نے اپنے مرید بن دستر شین  
کو مخاطب کر کے فرمایا:

”عبید اللہ نے اللہ کے لیے اپنے گھر اور ماں باپ کو چھوڑا ہے اور ہم کو اپنا ماں باپ بنایا ہے۔“

آپ کی زبان سے یہ کلمہ کیا نکلا کہ مولانا سندھی ان کے تمام مریدین دستر شین کی شفقتوں، غیبتوں اور  
فیصلوں کا مرکز بن گئے لوگوں نے ان کے لیے اپنے دلوں کے دروازے کھول دیے، آنکھوں میں جگہ دی۔  
ان کے سر پر قدم و منزلت کا تاج رکھا۔ آپ کے فیضان نطق و کلام کا اثر وقتی نہ تھا۔ دائمی اور ابدی تھا۔  
آپ کی ولایت کے لیے صرف ایک یہ کرامت کفایت کرتی ہے کہ وہ مسافر فی سبیل اللہ جس کے بارے میں یہ نہیں  
کہا جاسکتا کہ اس کی آفریں سر زمین سندھ ہوگی۔ وہ ہمیشہ کے لیے سندھ کا ہو کر رہ گیا ہے کہ آج سندھ کی تہذیبی  
و ثقافتی اور علمی تاریخ اس مسافر و ہاجر الی اللہ کے تذکرے کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتی۔ حضرت سید العارفین  
کے فیضان نطق و کلام کا اثر خود حضرت سندھی مروجہ نے بھی اپنے دل میں محسوس کیا فرماتے ہیں:

”اس کلمہ مبارک کی تاثیر خاص طور پر میرے دل میں محفوظ ہے۔ میں انھیں اپنا دینی باپ

سمجھتا ہوں اور محض اس لیے سندھ کو اپنا مستقل وطن بنایا۔“

## ایک سبق:

مولانا سندھی مرحوم کی زندگی کے اس پہلو میں ہمارے لیے بڑی بصیرت اور سبق ہے ان کے لیے اس سر زمین میں کیا تھا جو ملک کے کسی دوسرے خطے میں سیر نہ آسکتا تھا۔ جب انھوں نے اپنا آبائی گھر چھوڑ دیا تو انھیں کسی جگہ کے مسکن سے کیا الفت ہو سکتی تھی۔ وہ ملک کے جس حصے میں نکل جاتے اور جس قریہ و مصر میں ایک سا بنان بنا کر بیٹھ جاتے وہی ان کا وطن بن جاتا۔ وہ اپنے علم و فضل کی پونجی لے کر جہد بھی نکلتے عقیدت کی شوق اور نیاز مندوں کا ایک ہجوم ان کے استقبال و پذیرائی کے لیے موجود ہوتا۔ وہ اپنی فکر و نظر کی دکان جہاں بھی لگاتے فکر و نظر کے طالب پر دانوں کی طرح اس شے پر اپنی جان بھرا دیتے۔ لیکن اس وفا مرشت نے جب ایک مرتبہ اپنا ہاتھ ایک مری کے ہاتھ میں دے دیا تو پھر چھڑانا گوارا نہ کیا۔ جس کے سایہ عاطفت میں انھوں نے زندگی کے چند ماہ گزارے تھے۔ اس کی چوکھٹ سے ترک تعلق کا خیال بھی زندگی بھر ان کے دل میں نہ آیا جس محسن نے ان کی عزت و مسافرت کے ایام میں ان کے لیے ایک جائے سکون مہیا کی تھی اور اپنی مریمانہ شفقتوں اور محبتوں سے نوازا تھا ان کی احسان مند طبیعت نے اس محسن کی ذات سے، اس کی اولاد سے، اس کے خلفاء سے، اس کے سرمدین و مسترشدین سے بلکہ اس کے سنگم آستان سے، اس کے قریہ و شہر سے اور اس کے صوبے سے محبت و تعلق کو اپنا وظیفہ حیات سمجھ لیا تھا زندگی بھر اس فائدہ سے نسبت اور اپنے سندھی ہونے پر فخر کرتے رہے۔ پھر یہ فرض زبانی نہ تھا اپنے عمل اور دینی زندگی کے طور طریقوں سے اس کا ثبوت دیا۔ انھوں نے سندھی معاشرت کو اپنا یا، مقامی زندگی کے طور طریقوں کو اپنا یا، یہاں کی وضع و لباس سے محبت کی، سندھی زبان کو بہ شوق و ذوق سیکھا اور اس وقت جب کہ وہ تعلیم سے فراغت پا چکے تھے، وہ ملک کے کسی حصے میں نکل جاتے اور اسے اپنا وطن بنا لیتے تو آج سندھ میں کوئی شخص ان کو بے وفائی کا طعنہ نہیں دے سکتا تھا لیکن وہ وفا مرشت تعلیم قسم کرتے ہی سندھ کی طرف لوٹا اور اسی آستانہ قدسی پر اپنی عقیدتوں کا نذرانہ پیش پیش کیا۔ اگرچہ ان کا میدان عمل ہندوستان کے مشرقی اضلاع سے لے کر وسط ہند، مالک متحدہ اور شمال مغربی سرحدی صوبے تک پھیلا ہوا تھا۔ لیکن سرزمین ہند کے اس خطے کو اور وادی ہیران اور اس کے باسیوں کو اپنی تعلیم و تربیت اور رشد و ہدایت کا خاص موضوع بنایا۔ سندھ ان کا سب سے بڑا میدان عمل رہا ہے انھوں نے سندھ کی تعمیر و ترقی میں حصہ لیا۔ یہاں انھوں نے تحریک آزادی کو پروان چڑھایا۔ کاہدان حریت کو منظم کیا اور جادۂ استقلال پروانہ کیا۔ وہ پورے ہندوستان میں سندھ کے اسلامی مزاج، سندھ کی تہذیب اور

سندھ کی معاشرت کے ترجمان اور نمائندہ تھے انھوں نے سندھ میں علوم اور معارفِ اسلامیہ سے لگن اور چسپی پیدا کی، سندھ میں تعلیم کو فروغ دیا اور جہالت دور کرنے کی تحریک میں مصدیا۔ انھوں نے سندھی زبان کو اپنے انقلابی انکار اور اسلامی تحقیقات سے مالا مال کر دیا۔ انھوں نے سندھی زبان میں اسلامی علوم میں تحقیق و مطالعہ کے مراکز قائم کیے اور سندھ کو اپنی سیاسی تحریک اور اپنے انکار و تجربات سیاسی کامرکز قرار دیا اور ترک ان کی خواہش تھی کہ سندھ کو ان کے انکار سیاسی کی تجربہ گاہ بنایا جائے۔ سندھ ان کا وطن مادی نہ تھا بلکہ بنیادی موادِ وطن تھا لیکن جب انھوں نے ایک مرتبہ اسے اپنا وطن زبان سے کہہ دیا اور ذہن نے اسے قبول کر لیا تو پھر اس بات کو کبھی فراموش نہ کیا بلکہ سندھ ان کا وطن ہے اور اس کے ان پر حقوق ہیں۔ وہ تقریباً پچیس سال ملک سے باہر رہے اور بلدی کی زندگی گزاری لیکن وہ جہاں بھی رہے سندھ سے ان کا رشتہ ہمیشہ برقرار رہا۔ سندھ سے ان کا تعلق ایسا ہی تھا جیسا کہ اسلام سے تھا۔ انھیں ان دونوں نسبوں میں کوئی تضاد نظر نہ آیا۔

### عزمِ دیوبند:

بھرجونڈی شریف اس سفر میں راستے کی ایک منزل تھی۔ اس موقع پر تین چار ماہ قیام رہا۔ اس مختصر مدت میں حضرت سید العارفین نے ان پر جو رنگ چڑھایا اس کی چمک اور رنگینی تمام عمر ان کی زندگی میں باقی رہی اور حضرت کے چڑھائے ہوئے رنگ کے سوا اور کوئی اور رنگ ان کی طبیعت نے کبھی اور کہیں قبول نہیں کیا۔

بہر حال یہ راہِ عشق کی ایک منزل تھی اور ابھی عشق کے امتحان باقی تھے۔ اگرچہ سایہ گھٹا تھا، درخت پھل دار تھا لیکن عشق کا تقاضا تھا کہ کمر کھولنے سے پہلے اٹھیے اور آگے بڑھیے۔ پس مولانا سندھی نے یہاں دم لیا، مستحاضے آگے کے سز کے لیے رہنمائی حاصل کی اور نکل کھڑے ہوئے۔ حضرت سید العارفین حافظ محمد صدیقی علیہ الرحمۃ نے دعا فرمائی ”خدا کرے جمید اللہ کا کسی راسخ عالم سے پالا پڑے“۔

مولانا فرماتے ہیں:

”میرے خیال میں خدا نے یہ دعا قبول فرمائی اور اللہ رب العزت نے محض اپنے فضل سے مجھے

حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن دیوبندیؒ کی خدمت میں پہنچا دیا۔“

بھرجونڈی شریف سے نکل کر مولانا سندھی نے ایک مدت تک ریاست بھاول پور کی مختلف دیہاتی مساجد کے مدارس میں عربی کی ابتدائی کتابوں کی تحصیل کی۔ اسی نقل و حرکت میں مولانا دین پور پہنچے جہاں حضرت سید العارفین کے خلیفہ مولانا ابوالسراج غلام محمد قیام فرماتے۔ یہیں انھوں نے مولوی محمد تقی درمروم سے ہدایتہ الخوٹھی بچان

یہ اس سفر  
یا تو انھیں  
ایک  
بتکیشوں  
ہاں بھی  
ایک  
دل نے  
جس  
قتول  
ہ غلغا  
بوجہ  
فرکتے  
ہے  
لنڈیان  
نکل  
تھا  
پیش  
ہنری  
نیم

۱۸۸۸ء میں کوٹہم شاہ چلے گئے۔ ہاں مولوی فدا بخش سے کافیہ پڑھا اور چند ماہ کے بعد دیوبند روانہ ہو گئے۔

اکتوبر ۱۸۸۸ء میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہو گئے۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن علی رحمہ اللہ مدنی فرم فرما کر حدیث تھے۔ ابتدائی کتابیں مختلف اساتذہ سے پڑھیں۔ کچھ دنوں کے لیے کانپور چلے گئے جہاں مولانا احمد حسن کا پوری کے مدرسے میں زیر تعلیم رہے۔ چند ماہ مدرسہ عالیہ رام پور میں مولوی ناصر الدین سے بعض کتابیں پڑھیں۔ ستمبر ۱۸۸۹ء میں مراجعت فرمے دیوبند ہوئے۔ ابتداء میں چند ماہ مولانا حافظ احمد رحمہ اللہ سے پڑھتے رہے۔ حضرت شیخ الہند کے درس حدیث میں شریک ہو گئے۔ امتحان میں امتیازی نمبروں سے کامیابی حاصل کی۔ مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرسہ اہل نے مولانا کے جوابات کی بہت تعریف کی اور فرمایا:

”اگر اس کو کتابیں ملیں تو شاہ عبدالعزیز ثانی ہو گا۔“

اسی موقع پر خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ اسی زمانے میں مولانا سندھی نے مولانا کے ایک رسالہ تصنیف فرمایا اس میں بعض مسائل میں انھوں نے جمہور اہل علم کے بظلاف علمائے فقہین کی رائے کو ترجیح دی تھی۔ اس سلسلے میں ایک بحث آیات متشابہات کے متعلق تھی۔ مولانا سندھی کے خیال میں آیات متشابہات کی تکرار ناممکن الحصول نہیں اور اسخنین فی العلم ان کی تاویل سے واقف ہوتے ہیں۔

### گنگوہ اور دہلی کا سفر:

اس سے اگلے سال یعنی مئی، جون ۱۸۹۰ء سے تفسیر بیضاوی اور دونہ حدیث میں شریک ہوئے۔ جامع ترمذی حضرت شیخ الہند سے پڑھی اور سنن ابو داؤد کے لیے کچھ مدت کے لیے گنگوہ تشریف لے گئے اور مولانا رشید احمد سے سنن ابو داؤد پڑھی۔ گنگوہ سے دہلی تشریف لے گئے اور مولوی عبدالکریم پنجابی دیوبندی سے جو حضرت قتلا اسلام مولانا محمد قاسم دیوبندی اور مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہما اللہ کے ایک غیر معروف محقق شاگرد تھے حدیث کی باقی کتابیں مثلاً نسائی، سنن ابن ماجہ وغیرہ اور سراجی پڑھی۔ اسی اثنا میں صبح بخاری اور جامع ترمذی کے دو سبق شیخ الکمل مولانا میاں نذیر حسین محدث دہلوی سے بھی پڑھے۔ ۱۸۹۰ء کے آخر تک وہ درس نظامیہ کی تکمیل کر چکے تھے۔

### مراجعت بھرپور پڑی:

جنوری ۱۸۹۱ء میں مولانا سندھی مرحوم بھرپور پڑی تشریف (صلی سکھر) واپس تشریف لے آئے۔ حضرت سید العارفین مولانا کے پہنچنے سے ٹھیک دس روز پہلے اس جہان فانی سے رخصت فرما چکے تھے۔ زہدی میں حضرت شیخ الہند نے اجازت نامہ تحریر فرما کر بھیج دیا۔

## حضرت تاج محمد کی سرپرستی :

کچھ دنوں کے بعد مولانا بھرپور نڈی ست امروٹ چلے گئے۔ امروٹ بھی سیکھر کا دوسرا مشہور قصبہ ہے۔ یہاں حضرت سید العارفین کے دوسرے خلیفہ مولانا ابوالحسن تاج محمد صاحب رونق انور سجادہ اور صاحب دستار خلافت اور نیاز بیعت وارشاد تھے حضرت سید العارفین کے انتقال کے بعد اب وہی مولانا کے لیے بمنزلہ باپ کے تھے۔ مولانا نے نہایت سعادت مندی کے ساتھ ان کے حضور اپنا میر نیاز جھکا دیا اور حضرت تاج محمد علیہ الرحمہ نے بھی اپنا حق ادا کر دیا اور مولانا کو کبھی احساس نہ ہونے دیا کہ وہ ایک بے یار مددگار نو مسلم نوجوان ہیں۔

## مولانا کی شادی :

حضرت مولانا تاج محمد نے سیکھر کے اسلامیہ اسکول کے ایک استاد مولوی محمد عظیم خان یوسف زئی کی صاحبزادی سے مولانا کی شادی کرائی۔ ان کے رہنے کو مکان، آرام و آسائش کے لیے گھر گریہتی کی تمام چیزیں اور سب سے بڑھ کر ان کے ذوق مطالعہ کی تسکین اور تصنیف و تالیف کے لیے ایک بہت بڑا کتب خانہ عیا کر دیا جہاں مولانا ۱۸۹۷-۹۸ تک نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ درس و مطالعہ میں مصروف رہے۔

یہاں مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کی زندگی کا پہلا دور مکمل ہو جاتا ہے۔

## اعلان خصوصی نمبر

قارئینِ اولیٰ کو یہ معلوم ہو کر خوشی ہوگی کہ اعلیٰ کا آئندہ شمارہ ”سرکار محمد امین خان کھوسو عبید اللہ کی شخصیت، سیرت اور ان کی سیاسی خدمات کے تذکرے میں مضامین نشر و نظم پر مشتمل ہوگا۔ اس میں ان کے بعض نادر خطوط اور نادر تحریریں بھی شامل ہوگی۔ اس نمبر کے کھنے والوں میں مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی، مولانا اللہ علیہ بروہی، جناب علی نواز دفتاری ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہا پوری وغیرہم شامل ہیں۔ اس خصوصی نمبر کی ترتیب و تدوین میں ہمارے ساتھ ”مولانا عبید اللہ سندھی اکیڈمی کراچی نے تعاون کیا ہے۔“

مولانا  
رواقی افروز  
ولانا احمد حسن  
ہکامی پڑھیں  
میں سے پہلے  
کی۔ مولانا

ہے مولانا  
اسے کو ترجیح  
ہیات کی کوئل

۲۔ حاج  
نارشد احمد  
جہا اسلام  
مدیت کی  
دو سبق  
ہے۔

حضرت  
بن حضرت

(2)

تفسير المقام المحمود: از مولانا عبید اللہ سندھی

صفحات ۲۴+۳۳، اشاعت اول ۱۹۵۵ء مطبع بلائوڈاخر: مکتبہ رشیدیہ لاہور

فاضل حق نے اسے انگریزی اعداد دو میں ایک وقت مرتب کیا ہے۔ تدوین میں حق کے سامنے مولانا عبداللہ لغاری کی جمع کردہ تفسیر ہی ہے۔

مولانا سندھی مرحوم کی تفسیر کے خصاص و مہم میں جو مختلف تفسیری کتابچوں اور اہام القرآن کے متن میں لکھ چکا ہوں، لیکن متن کی صحت، حواشی کے التزام و غیرہ کا جواب، اہام و لکھنؤ میں لکھنے کیا ہے، وہ کسی اور تفسیر میں نہیں، مولانا سندھی مرحوم کی پہلی تفسیر اگر صحت کے اسی اہتمام حواشی کے التزام اور علامہ مولانا جبار اللہ مرحوم کے مالی اور دوسرے تفسیری کتابچوں کے تقابلی مطالعے کے ساتھ مدقن کر دی جائے

تو یہ بہت بڑا علمی کارنامہ ہوگا۔ یہ وقت کی ضرورت بھی ہے۔  
تفسیر کے شروء میں مندرجہ ذیل قرین شامل ہیں :

گزارش احوال واقعی (عبدالرشید الرشید) ، تقدیم (مولانا سعید احمد اکبر آبادی) ، (چند اقتباسات  
از تحریر مولانا سعید الرحمن علوی) ، تشکر (میر احمد مغل) ، مقدمہ (مولانا عبید اللہ سندھی) ، ان کے حالات زندگی  
اور تبحر علمی (از میر احمد مغل) ، تفسیر کی اہمیت (ڈاکٹر عبدالواحد علیپور) اور تفسیر کے جامع مولانا عبداللہ  
نہادی کے حالات (میر احمد مغل)

**الہام الرحمن فی تفسیر القرآن** : از مولانا عبید اللہ سندھی  
جلد اول ، سورہ فاتحہ تا سورہ مائدہ

جامع (عربی) ، مولانا علامہ موسیٰ جبار اللہ ، مترجم (اردو) مولانا عبدالرزاق و مولانا محمد قاسم  
صفحات : ۲۲۰ + ۲۶۶ + ۱۴۲ اشاعت اول : ۱۹۷۷ء ، مطبع : مسعود پرنٹرز ، لاہور  
ناشر : ادارہ بیت الحکمت للہام ولی اللہ الدہلوی ، کبیر والا (ضلع ملتان)  
علامہ موسیٰ جبار اللہ کے مقدمہ و سورہ فاتحہ کا ترجمہ محمد قاسم نے اور سورہ بقرہ تا مائدہ کا ترجمہ مولانا  
عبدالرزاق نے کیا ہے ۔

مولانا عبید اللہ سندھی مرقوم کی تفسیر کی خصوصیات معلوم و مشہور ہیں اور تفسیری مجموعوں اور کتابوں  
کے ضمن میں ان کی وضاحت کی جا چکی ہے ۔ تفسیر کے ساتھ مندرجہ ذیل تحریریں بھی شامل ہیں ۔ ان میں مولانا  
سندھی مرقوم کے فکری اور ان کی تفسیر کے فضائل پر میرزا حاصل بہت لکھی ہے ۔

عرض ناشر (از مولانا ابو معاویہ عبید اللہ) ، پیش لفظ و مقدمہ (از علامہ موسیٰ جبار اللہ)

جلد دوم ، سورہ النعام تا سورہ توبہ

جامع (عربی) ، مولانا علامہ موسیٰ جبار اللہ ، ترجمہ (اردو) مولانا محمد قاسم  
صفحات : اشاعت اول : ، مطبع ۔

ناشر : ادارہ بیت الحکمت للہام ولی اللہ الدہلوی ، کبیر والا ، (ضلع ملتان)  
**النہام الرحمن فی تفسیر الہام الرحمن** : از مولانا عبید اللہ سندھی ۔

جامع : علامہ موسیٰ جبار اللہ ، مترجم : (اردو) مولانا ابو العلاء محمد اسماعیل گودھری ۔

سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی اصل عربی مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی صاحب الہام الرحمن کے نام سے تہذیب کر کے بیت انگلت کراچی سے شائع چکے ہیں۔ یہ تفسیر اس کا اردو ترجمہ ہے جو جنوری ۱۹۸۵ء سے ۱۹۸۶ء ہندو اولی (جید آباد، سندھ) میں مسلسل شائع ہو رہا ہے۔ اس وقت ستمبر ۱۹۹۰ء کا شمارہ پیش نظر ہے۔ سورہ بقرہ کی ۲۱۴ آیتوں کی تفسیر چھپ چکی ہے۔

مترجم اردو مولانا ابوالعلا محمد اسماعیل گو دھردی فاندان ولی اللہی کے علوم و معارف سے نامور لکھی رکھتے ہیں، "ولی اللہ" کے عنوان سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے سوانح حیات میں ایک کتاب مقدور بار شائع ہو چکی ہے، شاہ صاحب کی مشہور تصنیف "حجۃ اللہ الباقیہ" کا اردو ترجمہ شائع ہو کر مقبول ہو چکا ہے مولانا عبید اللہ سندھی سے ۱۹۳۳ء میں مکہ مکرمہ میں ملاقات کی تھی۔ وہ مولانا سندھی کے علم و فضل سے بہت متاثر اور ان کے معتقد ہیں۔ الہام الرحمن کا یہ اردو ترجمہ ان کے تاثر اور عقیدت کا بین ثبوت ہے۔

## (۱) مولانا عبید اللہ سندھی کا افتتاحی خطبہ

صفحات: ۲۴، اشاعت (اول): جنوری ۱۹۸۵ء ہندی، مطبع: بلوچ لٹریچر پریس، کراچی  
ناشر: جنا زبدا سندھ ساگر پابلی، کراچی،

مولانا سندھی مرحوم کا یہ وہ خطبہ ہے جو مولانا نے ضلع کانگریس کمیٹی کی ٹھٹھہ کانفرنس کے افتتاحی اجلاس میں ۱۳ جنوری ۱۹۷۰ء کو پڑھا تھا۔ اس خطبے میں سب سے پہلے مولانا نے کانفرنس کا اہتمام کرنے والوں کا شکریہ ادا کیا اور اس سلسلے میں اپنی خوشی کے تین اسباب بیان فرمائے۔

۱۔ مجھے سندھ سے محبت ہے۔ یہ میرے دینی باپ کا وطن ہے۔ میں نے اسے پچاس سال سے اپنا وطن بنالیا ہے۔ اس زمین کو میرا بکرنے والے دریا کی ہماری مذہبی کتابوں میں تقدیس کی گئی ہے میں نے اس کے کنارے پر پکین سے پرورش پائی ہے۔

۲۔ مجھے اس شہر (ٹھٹھہ) سے محبت ہے۔ اس میں مقدس علماء و عارفین کا بڑا مجمع رہا ہے آفری زمانے میں خدوم خدمتین کا گھر اس شہر میں تھا وہ شاہ عبداللطیف کے ہم صحبت بزرگ تھے ادا انھوں نے ہمارے امام ولی اللہ دہلوی سے استفادہ کیا تھا۔ اس طرح یہ شہر ہماری فکرت کا ابتداء سے معدن ہے۔

۳۔ مجھے نیشنل کانگریس سے محبت ہے چونکہ دنیا کی تقریباً وہ ہمارے ملک کی معزز سیاسی مجلس ہے

اولی  
۳  
ہیں  
ہیں  
ہوئی  
اد  
مطالعہ  
شیخ  
سفرہ  
۵  
قیام  
قیام  
۱۹۳۹  
تین  
۵  
۱۹۱۵  
نئی  
ہندو  
لیکن  
کا  
کا  
کو  
مو  
کو

میں سولہ سترہ برس کانگریس میں کام کرتا رہا ہوں اس کا نام ہونے کے نام سے مجھے بہت فائدہ پہنچا ہے۔ میں اس سیاست کا مطالعہ کر سکا جس کے بعد مجھے امام ولی اللہ کی حکمت اور قرآن مجید سمجھنے میں آسانی ہوئی۔ خوشی کے ان اسباب کے تذکرے کے بعد مولانا نے اس خطبے میں اپنی زندگی کے سیاسی تجربات اور مطالعے کو بیان کیا ہے اور اس مطالعے کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

• پہلا حصہ: مولانا کے اسلام قبول کرنے سے لے کر ہندوستان چھوڑنے (۱۹۱۵ء) تک کے مطالعے اور تجربے کے تذکار پر مشتمل ہے۔ مولانا نے اس میں اپنے اسلام لانے کے پس منظر سے لے کر حضرت شیخ الہند کی زیر نگرانی سیاسی کاموں کے آغاز اور سفر کابل کے حکم اور اس کی مصلحت پر روشنی ڈالی ہے۔  
(صفحہ ۴ تا ۸)

• دوسرا حصہ: مولانا سندھی کے سفر کابل کے تذکرے سے شروع ہوتا ہے اور افغانستان کے قیام، روس کے سفر، ماسکو میں کمیونسٹ پارٹی کے صنفِ اول کے لیڈروں سے ملاقاتوں، ترکی کے سفر، قیام مکہ معظمہ کے قیام و مشاغل کے تذکرے اور تجربات کے بیان پر اس وقت ختم ہوتا ہے جب مولانا مایچ ۱۹۳۹ء میں وطن واپس تشریف لائے مولانا کی زندگی کا یہ بہت اہم حصہ ہے اور شاید سیاسی زندگی کے طویل ترین دور تقریباً پچیس برس پر محیط ہے (صفحہ ۸ تا ۱۲)

• تیسرا حصہ: مولانا کے وطن واپس آنے (مارچ ۱۹۳۹ء) سے شروع ہوتا ہے مولانا سندھی نے ۱۹۱۵ء میں ملی سیاسیات کو جس مقام پر چھوڑا تھا اب حالات بالکل مختلف تھے اور قیام سیاسیات کی جگہ بالکل نئی سیاسیات پیدا ہو چکی تھیں۔ اگرچہ مارچ ۱۹۳۹ء سے جنوری ۱۹۴۷ء تک بہت فقیر زمانہ ہے نہ صرف ایک نیا ہندوستان جنم لے چکا تھا بلکہ حالات میں بہت تیزی کے ساتھ ہر روز نئی تبدیلیاں واقع ہو رہی تھیں۔ لیکن اس دور میں مولانا کے پاس ایک طویل سیاسی اور محرک آزاد زندگی کے تجربات تھے، اور مطالعے و مشاہدے کا نہایت قیمتی سرمایہ تھا اور طویل سیاسی زندگی کے تجربات اور مطالعات و مشاہدات نے مولانا کے افکار کا ایک نیا اور سائنسی ٹک سا نچا تیار کر دیا تھا۔ مولانا چاہتے تھے کہ ملک کے سیاسی کارکنوں اور لوگوں کو اپنے تجربات، مشاہدات اور مطالعات سے ہمیشہ از ہمیشہ فائدہ اٹھانے کا موقع دیں۔

مولانا مرحوم کے پیش نظر خطبے کا یہ حصہ بہت اہم اور نہایت فکر انگیز ہے اس میں انھوں نے اپنے سیاسی فکر کا پورے پیش کر دیا ہے۔ اس خطبے کو دیکھتے ہوئے نصف صدی گزر چکی ہے لیکن اس کے افکار کی تازگی

اسے تحریر  
ماہنامہ  
ہے۔

ماہنامہ  
ب مقصد  
قبول ہو چکا  
علم و فضل  
ناجوت ہے

اقتصادی  
لے والی

بہ اپنا وطن  
میں نے

زمانے میں  
نے پایا

ہے  
میں ہے

آج بھی محسوس کی جاتی ہے

ہمارے لیے اس نفلے میں بہت سے درس اور بصیرتیں ہیں اور موجودہ دور کی تاریکی میں ہم مولانا سندھی کے فکر کی شمع لے کر اپنی راہ تلاش کر سکتے ہیں۔

## (۲) مولانا عبید اللہ سندھی کے سیاسی مکتوبات:

مرتب: پروفیسر محمد اسلم، صفحات: ۹۱، اشاعت اول: مطبع: مطبع عالیہ لاہور، ناشر: ندوۃ المصنفین، سمن آباد لاہور۔

مولا قبال سیال کوٹ سے رہنے والے انجنیئر قدامت کعبہ کے رکن (شیدائی کعبہ) تھے ہجرت کر کے قبال گئے تو مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم سے ان کی ملاقات ہوئی پھر ہمیشہ کے لیے مولانا سندھی سے رشتہ عقیدت و اخلاص قائم کر لیا اور مولانا سندھی کی تحریک سیاسی سے متفق ہو گئے۔ مولانا سندھی مرحوم نے ۱۹۲۲ء میں کابل سے ماسکو کا سفر کیا تو یہ مولانا کے ہمراہ تھے۔ بعد میں ترکی گئے اور پھر وہاں سے آئی چلے گئے ان کی زندگی کا بیشتر حصہ اٹلی میں گزرا، قیام پاکستان کے بعد وہ کئی بار پاکستان آئے۔ ۱۹۶۵ء میں وہ مستقل طور پر پاکستان آ گئے تھے۔ لاہور میں قیام تھا وہیں ۱۳ جنوری ۱۹۷۴ء کو انتقال ہوا۔

مولانا سندھی سے ان کے تعلقات کی یاد گار یہ اڑتیس خطوط کا مجموعہ ہے جو پروفیسر محمد اسلم (صدر شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی لاہور) نے مرتب کر کے چھاپ دیا۔ اس مجموعے کا پہلا خط ۱۰ مارچ ۱۹۲۳ء کا ہے جو مولانا نے ماسکو سے لکھا تھا۔ اور آخری خط ۱۹۳۵ء کا ہے جو انھوں نے مکرّمہ سے لکھا تھا ۱۹۳۹ء کے شروع میں مولانا لوٹ آئے تھے اس کے بعد کا کوئی خط یاد گار نہیں ہے۔

مولانا سندھی کے یہ خطوط ماسکو، ترکی وغیرہ میں ہندوستان کی آزادی کی انقلابی تحریک، مہاجر انقلابی لوہوؤں کے حالات، مولانا سندھی کے سیاسی افکار، مشاہدات، تاثرات اور بہت سے بنیاتیام سیاسی واقعات سے لبریز ہیں۔

## (۳) آپ بیتی: از نظر سن ایک

حصہ اول، صفحات: ۲۶۷، اشاعت اول: ۱۳۸۲ھ (۱۹۶۵ء)، مطبع: اشرف پریس لاہور، ناشر: منصور بک ہاؤس لاہور

حصہ دوم: صفحات: ۱۸۱، اشاعت اول: ۱۹۶۵ء، مطبع: منصور ایجوکیشنل پریس، لاہور،  
ناشر: منصور ایک ہاؤس، لاہور۔

حصہ سوم، صفحات: ۲۲۳، اشاعت اول: ۱۹۷۳ء، مطبع: شاہین پرنٹنگ پریس، سرگودھا،  
ناشر: یو صادق کتاب گھر، سرگودھا،

یہ کتاب مولانا عبید اللہ سندھی پر نہیں ہے لیکن کابل، ماسکو اور ترکی میں مولانا سندھی کی مصروفیت اور کارگزاریوں کے بارے میں یہ ایک مستند دستاویز ہے۔ ظفر حسن کا تعلق ۱۹۱۵ء میں لاہور سے افغانستان کو ہجرت کرنے والے طلبہ کی جماعت سے تھا۔ کابل میں مولانا سندھی کے شریک کاربن گئے اور کابل، ماسکو اور ترکی میں نہایت وقاداری سے مولانا کا ساتھ دیا۔ ظفر حسن نے ترکی شہریت اختیار کر لی تھی اور فوج میں ملازم ہو گئے تھے۔ کابل، ماسکو اور ترکی میں اپنی مصروفیات اور کارگزاریوں کے بارے میں مولانا نے خود جو کچھ لکھا ہے، اس کے بعد ظفر حسن کی یہ آپ یعنی اس موضوع پر مستند ترین ماقدم ہے

## حقیقات: از شاہ اسماعیل شہید

اردو ترجمہ: مولانا عبید اللہ سندھی، کاتب: شیخ ابوسعید ابن عبدالرحمن عبدالحمید  
سال کتابت الا: جمادی الثانی ۱۳۵۴ھ مطابق ستمبر ۱۹۳۵ء، سال نقل: دسمبر ۱۹۷۶ء  
صفحات: ۱۵۱ء (فل اسکیپ سائز)

طبقات کا ترجمہ مولانا عبید اللہ سندھی نے قیام حجاز کے زمانہ میں مکہ معظمہ میں املا کروایا تھا اس لئے شیخ ابوسعید نے دسمبر ۱۹۳۶ء میں ایک نقل تیار کی یہ نقل علامہ محمد صدیق ولی اللہی بھاول پوری کے پاس تھی۔ ان کی عنایت سے اس کا ایک نوٹو اسٹیٹ فاکسار کو حاصل ہو گیا۔

فن معرفت کے مبادی و مقدمات کی تعلیم و تشریح میں حضرت شاہ اسماعیل شہید کی یہ لاجواب تصنیف ہے، اس کے مقصد تصنیف کے بارے میں حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں ”اس کتاب کے لکھنے سے ہمارا مقصد نہ نہیں معرفت کے تمام مباحث پورے لکھ دیں۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ مبتدی طالب علموں کے لیے ریاضت کا سامان بہم پہنچائیں فن معارف کے مبادی کو وہ سمجھ لیں تاکہ اس فن کی کتابوں میں وہ آسانی سے فہم کر سکیں گے گویا یہ رسالہ ایک قسم کا رہنما ہے۔“ اس ترجمہ کا کچھ حصہ ماہنامہ الیٰ حیدر آباد کے ۱۹۷۵ء کے شماروں میں چھپ چکا ہے

# مولانا عبید اللہ سندھی کا ایک فکر انگیز تاریخی منصوبہ

علماء و مدبرین کے لیے ایک لمحہ فکریہ

نیشنل کانگریس میں تحریک آزادی ہند کا دوسرا دور: از مولانا عبید اللہ سندھی

صفحات: ۴۷ (سے زیادہ)، اشاعت: ۱۹۲۴ء، مطبع: مطبع محمود بک، استانبول،

ناشر: کانگریس کمیٹی کابل، مقام اشاعت: ہندوستانی منزل، آق سہرے، استانبول (ترکی)

اس کتابچے کا پورا نام اس طرح ہے،

نیشنل کانگریس میں تحریک آزادی ہند کا دوسرا دور

یعنی

کانگریس کمیٹی کابل کا سروراجی نظام

(دور)

جہاں بھارت سروراجیہ پارٹی کا پروگرام

رسالہ تاریخ و سیاست میں یہی پروگرام شائع ہوا ہے اس کا عنوان ”جہاں بھارت سروراجیہ پارٹی

کا پروگرام ہے“

مولانا عبید اللہ سندھی نے اقبال شمولی کو پروگرام کا ایک نسخہ بھیجا تھا۔ اس کے بعد بعض اعتراضات یا سوالات کے

جواب میں مولانا نے جو خط لکھا (جون ۱۹۲۴ء) اس میں بعض دفعات تین فرامی تھیں اس خط میں پروگرام کے صفحہ ۴۷ تک کے

قرائن آئے ہیں۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کتابچے کی ضخامت ۴۷ صفحات سے یقیناً زیادہ تھی۔

یہ پروگرام رسالہ تاریخ و سیاست کے باریک ٹائپ میں ۳۲ صفحات میں آگیا ہے۔ شمارہ باب ۱۰ فروری ۱۹۵۴ء

جلد ۴، شمارہ ۱۔

اولیٰ میدہ آماد

مولانا

سے مطابق

تقریباً

مولانا

میں کا ایک

قریباً

بیت الحکم

سروراجیہ

کیا ہے

منصوص ہے

کو استعما

ایک مفصل

”جہاں بھارت“

مولانا

ذریعہ ہے

کر لیا اور

میں بھی

بک نے

ایجو

ایلم

اس

نہ

نہ

نہ

نہ

مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم اس جہد کے بہت بڑے انقلابی اور سیاسی مفکر تھے۔ رولٹ سٹیشن کمیٹی کے مطابق وہ منصوبے بنانے اور تجویزیں تیار کرنے میں غیر معمولی ذہانت کے مالک تھے ان کی زندگی پر ہمہری نظر ڈالنے سے یہ بات محسوس کر لی جاسکتی ہے کہ واقعی ان میں یہ خوبی بہ حد بڑی اتم موجود تھی۔

مولانا سندھی کے پیش نظر زندگی تعلیم و تربیت سے لے کر بین الاقوامی سطح کے سیاسی نظام چلانے تک کا ایک واضح پروگرام تھا۔ زندگی کے مختلف دائروں کے پروگراموں اور ان کے مختلف اجزاء کو انھوں نے اپنی تحریروں اور قرآن حکیم کی متعدد سورتوں کی تفسیر کے ضمن میں اور جمعیت الانصار، نظارة المعارف القرآنیہ، بیت الحکمت، محمد قاسم ولی اللہی ٹھکانہ لکھنؤ کی راج، جنازہ بڑا سندھ ساگر پارٹی، جمعیت فدام الحکمت، سرور اجمیہ پارٹی کے اغراض و مقاصد اور مختلف خطبات و مقالات میں منضبط اور غیر منضبط طور پر بیان کیا ہے۔ آزاد ہندوستان کے مذہبی، سماجی، تہذیبی، لسانی، اقتصادی، معاشی، سیاسی مسائل کے حل منضبط غیر فرقہ وارانہ اور ملک کی فائیدہ جمہوری حکومت کے قیام، ملک کی بھرپور ترقی اور ایشیائی ممالک کو استعمار کا آلہ کار بننے سے بچانے کے لیے انھوں نے جو پروگرام مرتب کیا تھا۔ اس کے اجراء کے ترکیبی ایک مفصل اور جامع دستور کی شکل میں باب اورد فہمہ دار اس کتابچے میں جمع کر دیئے ہیں۔ اس کا مختصر نام، ”ہما بھارت سرور اجمیہ پارٹی کا پروگرام“ ہے۔

مولانا سندھی مرحوم نے یہ پروگرام ترکی میں قیام کے زمانے میں مرتب کیا تھا، چھپوایا تھا اور ڈاک کے ذریعے ہندوستان کے مختلف سیاسی رہنماؤں کو بھیجا تھا لیکن گورنمنٹ کو پتا چل گیا اور اس نے اسے ضبط کر لیا اور اس طرح شاید ہی کسی رہنما تک اس کا کوئی نسخہ پہنچ سکا ہو۔ مولانا نے انگریزی اور ترکی زبان میں بھی اس کا ترجمہ کروایا تھا۔ انگریزی ترجمہ ظفر حسن ایک نے اور ترکی ترجمہ احمد مختار بک اور ارخان حسین بک نے کیا تھا۔

ابھی تک پتا نہیں چل سکا کہ اس رسالے کا مطبوعہ نسخہ پاکستان یا ہندوستان کے کسی کتب خانے یا الملم کے پاس ہو۔ ظفر حسن ایک نے اپنی خود نوشت ”آپ بیتی“ حصہ دوم میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور اس کے مطالب کا خلاصہ پیش کیا ہے۔ اقبال شیدائی کے نام مولانا سندھی کے خطوط میں اس کا ذکر آیا ہے

”سرد“ کے معنی ہندی میں ”سب کے“ ہیں اس لیے ”سرور اجمیہ پارٹی“ کے معنی ”سب کا راج“ قائم کرنے والی پارٹی کے ہونے یعنی وہ پارٹی جو سب لوگوں کے رنگ، مذہب، نسل اور مال و دولت کے فرق کے بغیر حکومت قائم کرے گی۔

(ظفر حسن ایک)

اور اس کی بعض وفات کی مولانا نے وضاحت بھی کی ہے۔

بعد میں مولانا نے اس پورے پروگرام پر نظر ثانی کر کے اسے بہت ہی معتدل و متوازن اور مدلل کر دیا تھا۔ مولانا سندھی مروجہ کے قلم سے پروگرام کا نسخہ (غیر مطبوعہ) مولانا عزیز احمد مروجہ کے پاس تھا سید ہاشمی زید آبادی مروجہ کو اس کا علم ہوا تو انھوں نے اسے حاصل کر کے انجمن ترقی اردو (پاکستان) کے سماہی تاریخ و سیاست کراچی میں چھپوا دیا تھا۔

اس پروگرام کے پند فاص پہلو یہ ہیں:

۱۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اندر سروراجیہ پارٹی کا قیام — جس کی بنیاد شاہ دلی اللہ دہلوی کے اصولوں پر ہوگی۔

۲۔ ہندوستان میں سروراجیہ حکومت کا قیام

۳۔ سروراجیہ حکومت کو چلانے والی اصلا اختیارات کی کونسل کا قیام

۴۔ ایشیا کو بڑے استعمار کے استحصال سے بچانے کے لیے سروراجیہ پروگرام کے مطابق ”سروراجیہ ایشیا ٹنگ

نیشنلزم“ اور ایشیائی ممالک کی امداد کے لیے سروراجیہ قومی بنکوں کی شاخوں کا قیام اور اگلے اقدام کے طور پر یو۔پ۔ اور افریقہ میں سروراجیہ قومی جماعت کی انجینسیوں کا قیام۔

سروراجیہ بنکوں کی بنیاد کے بارے میں بھی مولانا سندھی نے وضاحت کر دی ہے ان کا کاروبار غیر سودی اور نفع نقصان کی بنیاد پر ہوگا، قرضے غیر سودی ہوں گے وغیرہ

ہم یہاں مولانا کے اس منصوبے کی صرف چار وفات نقل کرتے ہیں جو انھوں نے آزاد ہندوستان کی حکومت کے بارے میں مرتب کی ہیں:

## حکومت متوافق سروراجیہ جمہوریات ہند

(انڈین فیڈرل سروراجی ری پبلکن اسٹیٹس)

۳۲۔ ہر ایک ”سروراجیہ جمہوریہ“ اپنی اقتصادی، تمدنی اور سیاسی آزادی کو ملحوظ رکھے ہوئے ”حکومت

متوافق سروراجیہ جمہوریات ہند“ کا آزاد رکن رہے گا۔

(الف) حکومت متوافق سروراجیہ جمہوریات ہند کا دارالصدر دہلی ہوگا۔ اولاً سروراجیہ ہند میں اس

حکومت کے دو ثانوی مراکز لاہور اور آگرہ بنائے جاتے ہیں تاکہ اسی نمونے پر شمال مشرقی ہند اور دکن میں اس فیڈریشن کے ثانوی مراکز بنائے میں آسانی ہو۔

(ب) سر دراجیہ ہند کی جمہوریات، کشمیر، شمال مغربی پنجاب، شمال مشرقی پنجاب، جنوب مغربی پنجاب، پشتونستان، بلوچستان اور سندھ میں کی آبادی میں کمیٹھ ہے، لاہور کے مراکز سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کی مشترک زبان ہندوستانی (اردو) ہوگی اور جمہوریات "بھارت" راجپوتانہ، گجرات، آگرہ کے علاقے میں داخل ہیں ان کی مشترک زبان ہندوستانی (اردو، ہندی) ہوگی۔

(ج) اس فیڈریشن کے مراکز مقامی جمہوریتوں سے علاحدہ رکھے جائیں گے۔ ان کی حکومت کے لیے خاص قانون بنایا جائے گا۔

۳۳۔ اس فیڈریشن میں ہر ایک سر دراجیہ جمہوریہ کو اس کے مناسب آبادی، اقتصادی، تمدنی اور فوجی اہمیت کے لحاظ سے حق غامدی دیا جائے گا۔ حکومت متوائقی جمہوریات ہند اور سر دراجیہ جمہوریتوں کے باہمی تعلقات معین کرنے کے لیے "مہا بھارت سر دراجیہ کانگریس" ایک خاص قانون بنائے گی۔

۳۴۔ حکومت متوائقی "سر دراجیہ جمہوریات ہند" میں مذہب کو حکومت سے جدا کر دیا جائے گا اور اس حکومت کو نہ تو کسی خاص مذہب سے تعلق ہوگا اور نہ اسے اپنے مشملہ جمہوریتوں کے مذاہب میں دخل (دینے کا حق) ہوگا جو ان شرائط کو پورا کرتی رہیں جن پر ان کو "مہا بھارت سر دراجیہ پارٹی" نے تسلیم کیا ہے۔

۳۵۔ ایک خاص وقت تک ہندوستانی ریاستیں بھی "حکومت متوائقی جمہوریات ہند" میں شامل ہو سکتی ہیں اگر ان کے حکمران اپنی حکومت کے اقتیارات اپنے ملک کی سر دراجیہ پارٹی کے ہاتھ میں دے دیں اور اپنے لیے فقط اتنے اقتیارات پر اکتفا کریں جو اس وقت ایک قانونی حکمران کو کم از کم درجہ پر حاصل ہیں۔

مولانا سندھی مرحوم کا یہ نہایت جامع پروگرام تھا جو کئی حصوں میں منقسم، چالیس دفعات اور بے شمار ذیلی شعبوں پر مشتمل تھا۔ اس میں فوجی تربیت کے ابتدائی پروگرام سے لے کر حکومت کی تمام شاخوں اور ان کی کارگزاریوں تک کی تفصیلات موجود ہیں۔ سید باغی زبید آبادی کے الفاظ میں:

۱۔ شمال مغربی سرحدی علاقہ یا بے نام صوبے کے لیے وہاں بولی جانے والی زبان "پشتو" یا اس علاقے میں آباد قوم "پشتون" کی رعایت سے مولانا سندھی مرحوم نے اس کا نام "پشتونستان" یا "پشتونستان" تجویز کیا تھا۔

”مضمون مولانا سندھی کی انقلاب پسندی اور سیاسی فراست کی دستاویز ہے بلکہ ہمارے  
انکار میں ارتقا کی اب تاریخی قیادت بن گیا ہے۔“

مولانا سندھی کے اس پروگرام کی غاص بات یہ ہے کہ وہ ہندوستان کو ایک ملک نہیں بلکہ کئی ملکوں  
کا مجموعہ اور کئی مذاہب کا وطن مانتے ہیں۔ وہ اسے شمال مغربی، شمال مشرقی اور جنوبی تین منطقوں میں تقسیم  
کرتے ہیں اور تینوں منطقے کئی کئی ملکوں، یا سروراجیہ جمہورتوں پر مشتمل ہیں۔ وہ ہر مستقل سروراجیہ جمہوریت  
کو اپنا دستور بنانے اور اپنے جمہوریہ کا مذہب متعین کرنے کا حق دیتے ہیں لیکن فیڈرل سروراجیہ ری  
پبلکن اسٹیٹس (سروراجیہ جمہوریت ہند) کے بارے میں انھوں نے مراعت کر دی ہے کہ اس کا مذہب  
سے کوئی تعلق نہ ہوگا بلکہ کسی سروراجیہ جمہوریہ کے مذہب میں وہ دخل بھی نہ دے سکے گی۔ اس اصول  
کے تحت مسلم اکثریت کی جمہورتوں میں مسلمانوں کو اپنے مذہب کے مطابق دستور بنانے اور اسلامی اصولوں  
کے مطابق نظام حکومت چلانے کی کامل آزادی حاصل ہوتی۔

مولانا عبید اللہ سندھی ملک کی موجودہ صوبائی تقسیم کو درست تسلیم نہیں کرتے بلکہ لسانی، تہذیبی  
بنیادوں پر سروراجیہ تقسیم کو ناگزیر سمجھتے ہیں تاکہ ایک زبان اور تہذیب رکھنے والے یکجا ہو کر اپنی سروراجیہ جمہوریت  
قائم کر سکیں۔ ہر سروراجیہ جمہوریہ ایک مستقل ملک کی حیثیت کی مالک ہوگی۔

کل ہند نظام کو وہ انڈین فیڈرل ری پبلکس سے تعبیر کرتے ہیں۔ جس میں سروراجیہ جمہوریتیں (ملک)  
بعض شرائط اور اختیارات کی وضاحت کے ساتھ شامل ہوں گی پروگرام میں مولانا سندھی مرقوم کے الفاظ یہ  
ہیں :

”ہر ایک سروراجیہ ملک مستقبل میں ایک ”سروراجیہ جمہوریہ“ ہوگا جو اپنی اقتصادی،  
قانونی آزادی محفوظ رکھتے ہوئے ”متوافق جمہوریت ہند“ (انڈین فیڈرل ری پبلکس) کے  
لیے اکائی بنے گا۔“

ہندوستان کی ریاستیں بھی اگر وہ ”جمہوریت سروراجیہ“ کا تجزیہ کے شرائط کو تسلیم کر لیں تو انڈین  
فیڈرل ری پبلکس کی رکن بن سکیں گی۔ مولانا نے یہ شرائط بھی پروگرام میں واضح کر دی ہیں۔  
مولانا سندھی نے اپنے اس پروگرام میں اس حد تک تفصیل سے کام لیا ہے کہ جمہورتوں اور مرکز کے لیے  
زبان، مذہبی تعلیم کے حق، اس کے انتظام، حلقہ انتخاب، رائے جہندگان اور امیدواروں کی صلاحیتوں اور

سردار جیہ جہوریوں کے مابین اور مرکز (انڈین فیڈرل ری پبلکس) سے ان کے تعلقات اور اقتیارات  
ہم کی وضاحت کر دی ہے۔

ان کے پروگرام کا ایک اصول یہ ہے کہ ہندو مسلم اتحاد کو ملک کی آزادی کی جدوجہد آزاد ملک  
اور جہودیت کے قیام، ملک کی ترقی و استحکام کے لیے ناگزیر سمجھتے ہیں۔ ان کے خیال میں ہندوستان میں مسلمانوں  
کی ہزار سالہ تاریخ نے ملک کو ایک ایسے سماجی سانچے میں ڈھال دیا ہے کہ انھیں الگ نہیں کیا جاسکتا ہے  
ان کے نزدیک ہندوستانی مسلمان اپنی تاریخ، اپنی زبان، اپنے سماجی اصولوں، اپنے ذوق و عادات  
عرض کہ ہر اعتبار سے ایک مستقل قومیت کے خصائص رکھتے ہیں لیکن ان کے یہ خصائص انھیں ہندوستان کی  
غیر مسلم قوموں ہی میں امتیاز نہیں بخشتے بلکہ یہ خصائص انھیں عرب و تہذیب اور دنیا کے تمام ملکوں کے مسلمانوں  
سے بھی الگ رکھتے ہیں تجربات نے مولانا سندھی موصوم کے اس عقیدے کو اتنا پختہ کر دیا تھا کہ دنیا کا کوئی  
اسلامی ملک ہندوستان کے مسلمان کو مسلمان کی حیثیت سے قبول کرنے کو تیار نہیں ہو سکتا بلکہ وہ ہندوستان کے  
مسلمان کو "ہندوستانی" کی حیثیت سے دیکھتا ہے اور اسی حیثیت میں اس سے معاملہ کرتا ہے۔

اگست ۱۹۴۷ء کے بعد جب کہ ملک دو حصوں میں تقسیم ہوا دو مستقل آزاد ملک دنیا کے نقشے میں نمودار  
ہو چکے ہیں۔ مولانا سندھی کے منصوبے کا ہما بھارت سردار جیہ نیشنل پروگرام کی حیثیت سے قبول کیا جانا،  
تفلیق قارج از بحث ہو گیا ہے لیکن جیسا کہ سید ہاشمی فرید آبادی نے فرمایا کہ یہ ہمارے انکار میں ارتقا کی ایک  
تاریخی شہادت بھی ہے اور پاکستان میں زبان، تہذیب، سماجی روایات کے اختلاف، مذہبی فرق اور مذاہب  
کے نزاعات نے جو نفرت انگیز تحریکات اور مسائل پیدا کر دیے ہیں اور جن کا ابھی تک کوئی مستقل اور تمام  
مذاہب و فرق، تمام طبقات قوم اور تمام صوبوں کے لیے قابل قبول حل سامنے نہیں آیا ہے، ان میں مولانا سندھی  
کا یہ پروگرام مسائل کے تصفیے، ان کے مستقل حل، باہمی شکایات کے رفع، کسی خاص علاقے کے استحصال  
کے سدود، کسی خاص طبقے کے طبقے کے خوف، ملکی اتحاد، اعضاء قومی کے باہمی اشتراک، جہوریت کے  
استحکام یا کسی نئے عادلانہ نظام سیاسی کی تلاش کے لیے غم و فکر کی ایک بہترین بنیاد فراہم کرتا ہے۔ اب ہم اسے  
کل پاکستان سردار جیہ نیشنل پروگرام کہتے ہیں۔ خصوصاً ان حالات میں کہ ہمارے ملک میں نظام سیاسی کا مسئلہ  
ازہر نو پیدا ہو گیا ہے اور اس وقت ملک کا جو دستور ہے اس کے بارے میں صرف کہا جاسکتا ہے کہ سب اس  
کے وفادار نہیں، محض تابع ہیں۔ ۱۹۵۶ء کے اسلامی آئین کو ۱۹۷۳ء کے بنیادی جہودیت کے نظام نے

کئی ملکوں  
نہیں تقسیم  
میں جہوریت  
میں ری  
مذہب  
اصول  
اصول

یہی

درج

(۱)

یہ

غلام ثابت کر دیا ہے بنیادی جمہوریت کے فلسفے اور پورے نظام کو ۱۹۷۳ء کے پارلیمانی نظام نے صرف غلط  
کی طرف مٹا دیا ۱۹۷۳ء کے متفقہ اسلامی دستور کو ۱۹۷۳ء کے بعد کے شورائی اور غیر جماعتی پارلیمانی نظام نے  
کا اعدام کر دیا اور پھر اس غیر جماعتی پارلیمانی نظام کو ۱۹۸۵ء کے جماعتی بنیادوں پر انتخابات نے رد کر دیا  
اور اس کی تمام اصلاحات و ترمیمات، ماہہ النزاع ٹھہریں اور دستور کے کئی تصفیہ و طے شدہ مسائل آج کل  
اخبارات و رسائل میں زیر بحث آ رہے ہیں کہ کیا ہیں، دقت اور حالات کا تقاضا کیا ہے اور تجربات کی پہچانی  
کیا ہے اس لیے کیا ہونا چاہیے۔

پاکستان کی تینتالیس سالہ تاریخ میں کوئی نظام رہا ہو۔ مختلف صوبوں کے غلے چنے فاندان اور ان کے تین چار  
سوا افراد ہیں جو ہر اقتدار رہتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ ملک سیاسی، معاشی، اخلاقی ہر اعتبار سے تباہی کی طرف  
جا رہا ہے اور تمام کی حالت بد سے بدتر ہوتی جا رہی ہے، اصل خرابی کیا ہے، اس کا سرچشمہ کہاں ہے اور اس  
کی اصلاح کیوں کہہ سکتی ہے؟ مولانا سندھی مرحوم کا یہ منصوبہ اس باب میں ہماری رہنمائی کرتا ہے۔

نظریات کے تضاد اور ایک دوسرے پر کلی عدم اعتماد کے اس ماحول میں جمہوری نظام، یا آمرانہ نظام  
پارلیمانی نظام، شورائی نظام، اسلامی نظام، وفاقی نظام یا نیم وفاقی نظام کے دائیوں کی تسکین اعلان کے  
خود فکر کے لیے مولانا سندھی کے اس سیاسی منصوبے میں بہترین سامان موجود ہے اس بارے میں بھی مفید  
اشارے ملتے ہیں کہ پاکستان کے موجودہ چار صوبوں کی جغرافیائی تقسیم، ہی قطعی اور آفری رہتی چاہیے یا اس  
خطے کی قدیم تاریخ میں اس کی علاقائی تقسیم کی حدیں تلاش کرنی چاہئیں یا کراچی صوبہ یا سرکاری صوبہ یا ملک کی  
انیس یا کم و بیش صوبوں میں تقسیم، ملک کے ہر قسم کے اور گھمبیر مسائل کے حل کی سعی مشکور ہوگی؟

یہ کام بہت ہی سنجیدگی اور نہایت خود فکر کے ساتھ ایک قوی نقطہ نظر کو اپنا کر انجام دینے کا ہے مولانا سندھی کے  
لافتہ عمل میں ملک کے چھوٹے سے چھوٹے طبقے یا لسانی، تہذیبی خصائص رکھنے والی متفرجیات کے ساتھ لافانی کی  
توقع نہیں ہے۔ اس لیے اس میں اس کے عدم اطمینان کی بھی کوئی معقول وجہ ظاہر نظر نہیں آتی۔

جو حضرات خود فکر اور تلاش حقیقت کے اس میدان میں آگے بڑھیں انھیں اس طرح جانب دار ہونا پائے گا  
کہ وہ دوست سب کے ہوں، مجدد اور عم گمار سارے جہاں کے ہوں، لیکن دشمن کسی کے نہ ہوں نقصان نہ  
مزد کسی کے لیے بھی پسند نہ کرنے والے ہوں۔ فرقہ وارانہ — فواد مذہبی ہو یا لسانی اور محدود جماعتی نقطہ نظر  
اس سلسلے میں ہرگز مفید نہیں ہو سکتا بلکہ اس سے اختلافات و نزاعات کا ایک نیا ماحول قائم ہو جانے کا خطرہ ہے۔

اس  
نمبر  
خلاصہ  
حاصل  
حد آؤ  
انہی  
آدمی  
حکمہ آؤ  
سندھ  
حکمہ آؤ  
صنوبر  
ہر گھ  
راستہ



عارضی حکومت سندھ کی خبر لے کر سٹیشن کیٹی کی پورٹ میں پڑھ چکی ہو۔ یہ حکومت اس میں بنا دی گئی۔ کہ سندھ میں موجودہ غاصب غدار محکمہ حکومت کی عوامی پینشن حکومت قائم ہو تمہاری عارضی حکومت چار سال سے مسلسل چل رہی ہے۔ اس وقت جب تم نے غلامانہ قانون کے زمانے کا پورا ارادہ کر لیا۔ عین اسی زمانہ میں حکومت موقوفہ بھی امداد حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی۔

حکومت آؤر فوج سے حکومت موقوفہ سندھ نے معاہدہ کر لیا ہے۔ اس نے اس سے مقابلہ کر کے اپنی حقیقی خزانہ ضائع نہ کریں۔ بلکہ انگریزوں کو ہر ممکن طریقہ سے قتل کریں انہیں آدمی اور روپیہ کی حد نہ دیں ریل تار خراب کرتے رہیں۔ حکمران آؤر فوج سے امن حاصل کر لیں انکو رہو اور سامان سے سود دیکر اعزاز دی سندھ میں حاصل کریں۔

حکومت آؤر فوج پر سندھوستانی کو تفریق نہ لیں وہ سب امن دینی ہے۔ ہر ایک سندھوستانی کی جان مال عزت محفوظ ہے۔ فقط وہی مارا جائے گا یا ہمارے ہر گاہ۔ جو مقابلہ میں گھبراہٹ ہو گا۔ زرا ہمارے جاسٹرون کو سید ہے راستہ پر چلے گی توفیق دے۔

عبداللہ  
دریختہ حکومت موقوفہ سندھ



چٹھی جو مولانا عبید اللہ سندھی کی طرف سے اہل سندھ کے نام جاری کی گئی

# امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی

کی

## ایک نادرا، فکر انگیز اور غیر مطبوعہ تحریر

امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم ماہِ ربیع الثانی ۱۹۳۹ء میں ۲۵ سال کی بلا وطنی کے بعد وطن تشریف لائے  
و مسلمانوں کی ملی و قومی زندگی سے بے کراں ترنیشنل سطح تک کام کرنے کا ان کے سامنے ایک جامع منصوبہ اور  
لائوٹ عمل تھا۔ اس سلسلے کے دو مرحلے تھے :

الف ، مرحلہ اول ، تعلیم و تربیت اور اصحاب استعداد کی تیاری سے تعلق رکھتا تھا ، اس مرحلے کے خاص  
نکات یہ تھے :

۱۔ دیوبند کا مرکز انقلاب — دارالعلوم کو رجعت پسندوں سے پاک کرنا اور حقہ الاسلام مولانا  
محمد قاسم نانوتوی کے اصولوں کے مطابق اس کی اصلاح

۲۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے اس کے فکری تعلق کا اجماع و استحکام

۳۔ دارالعلوم کے نصاب تعلیم میں شاہ صاحب کی تصانیف کی شمولیت اور ولی اللہی حکمت کا طلبہ  
میں تعارف اور صاحب استعداد طلبہ کی سیاسی تربیت ۔

۴۔ مسلمانوں کی ایک انقلابی جماعت کی حقیقت سے جمیعت مہمات ہند اور اس کے انقلابی سیاسی  
پروگرام کی تشکیل جدید

ب ، دوسرا مرحلہ ، عملی میدان میں سیاسی کام کرنے اور ملت اور قوم و وطن کی خدمت کا تھا ۔ اس مرحلے  
کے اہم نکات یہ تھے :

۱. فالس دینی، تہذیبی اور اخلاقی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے اندر اصلاحی، تعلیمی کام کرنا
۲. آل انڈیا نیشنل کانگریس سے مسلمانوں کے تعلق کی استواری، اس کے اندر ایک مستقل پارٹی کی تشکیل، جس کا کانگریس کے اندر اپنا مستقل پروگرام ہو۔
۳. ہندوستان کی دیگر انقلابی پارٹیوں سے نکتہ ہائے اشتراک پران کے ساتھ مل کر ملکی اور قومی سیاست میں حصہ لینا۔

(الف): ملک کی آزادی کے لیے کام کرنا۔

(ب): ملک کے دفاع، تعمیر اور اہل ملک کی فلاح و بہبود کے لیے کام کرنا۔

۴. حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے فلسفے پر مبنی ایک ایسی پارٹی کی تشکیل جو انٹر نیشنل سطح پر کل اقوام کی فکری رہنمائی کرے۔

مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم نے ملی و قومی اور بین الاقوامی سطح پر کام کرنے کا جولاہ عمل مرتب کیا تھا، اس سلسلے کے بعض اہم اشارات ان کی اس نادر اور فکر انگیز تحریر میں موجود ہیں۔

یہ تحریر مجھے مولانا عزیز احمد مرحوم سے ملی، میرا خیال ہے کہ ابھی تک یہ تحریر غیر مطبوعہ ہے، قارئین کی مینافٹ طبع اور استفادہ فکری کے لیے پیش کی جا رہی ہے۔

الوہان شاہجہاں پوری

۱۵ اگست ۱۹۹۶ء

انٹرنیشنل سطح پر

میں منسوبہ اور

مرحلے کے خاص

لاسلطام مولانا

ت کا طلبہ

ابن سیاسی

درجے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ

اما بعد: جمیعہ علماء ہند میرے خیال میں مسلمانوں کی اجتماعی انقلابی مرکزی جماعت ہے اس لیے اس کا مرکز ہے  
۱۔ وہ صحیح تعلیم کی رہنمائی کرے

۲۔ تبدیلی حالات پر جو نتائج مرتب ہوتے ہیں اس پر علمی نقطہ نظر سے احکام صادر کرے

۳۔ اس کی اپنی پارٹی سیاسی غایتی کے لیے قومی مجلس میں ہو

۴۔ اس کے آخر پھیلانے کے لیے ایک جماعت خدام خلق اللہ کے طرز کی اس کے تابع ہو

اسمبلی اور کونسل میں انتخابی ہمت میں سید صاحب لیتا اس کے زائن میں داخل نہیں ہونا چاہیے۔ ہر ادل کے متعلق میری  
سوچی ہوئی رائے ہے کہ اسے امام ولی اللہ دہلوی کے فقہ، حدیث، تفسیر (انکاد احاد) حکمت سے باہر نہیں جانا چاہیے اس لیے  
اس خاص صنف علماء کی مخالف جماعت اہل علم کو جمعیت علماء ہند میں داخل کرنا جائز نہیں ہوگا۔

اسی لیے میں موجودہ نصاب دارالعلوم کا حامی ہوں اس سے استعداد پیدا ہوتی ہے کہ امام ولی اللہ کے خلاف ہمیں  
آسکیں۔ ائیر امام الامامہ ولی اللہ (حدیث دہلوی) میں امام عبدالعزیز اور مولانا رفیع الدین، ان کے بعد مولانا محمد  
اسمعیل شہید اور مولانا شاہ محمد اسماعیل، ان کے بعد مولانا محمد قاسم (ناٹوٹی) اور مولانا رشید احمد (گکڑی)  
اس فرقہ کے امام مانتے جاسکتے ہیں۔

موجودہ نصاب فقط استعداد پیدا کرتا ہے۔ تحقیق نہیں سکھاتا فقط غلام سہ کا درس علم حدیث کا خصوصی  
درس ہے جس میں توسط علمی یافت پیدا ہوجاتی ہے اس کے علاوہ باقی کتابیں کسی خاص علم کی تحقیق نہیں سکھاتیں۔  
میرا مطلب یہ ہے کہ تحقیق فنون کے لیے تکمیلی مدارس کھولنے چاہیے مگر یہ مرکزی استعداد کا نصاب جو اللہ  
البارئہ وغیرہ کتابوں کے اضافہ سے تکمیل کیا جائے۔ اسے چھوڑ دینا بالکل نا جائز ہے۔

آج کل عربی زبان خود دیور پین سائنس کے نقل کا آکھ بن رہی ہے۔ نئی عربی کے نام سے اس نصاب میں  
ترمیم کرنا اور بالآخر یورپ کی سائنس عربی میں سکھانا کوئی بہت بڑا کام نہیں، ہندوستانیوں کے لیے آسانی اسی  
میں رہے گی کہ جب تک اردو اتنی ترقی نہیں کرتی کہ تمام فنون عصر کے لیے مادہ بن سکے۔ اس وقت تک انگریزی  
پڑھ کر سائنس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ عربی کو اس کا ذریعہ بنانا تقلید در تقلید اور ناقص کو کامل سمجھانے کا مخالف  
پیدا کرے گا۔

اولیٰ

کی نہ  
اپنی ق

اس کو

۱۔

سیا

۲۔

کی تکیہ

۳۔

اندر

۴۔

انقلاب

فلاسفہ

اقتدار

سے ماہ

دہلوی

۱۔

ازالہ

رسالہ

ہم کو امام ولی اللہ کی حدیث و فقہ میں قدر ضرورت ہے اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ میرا مقصد اس کی رہبری کرتا ہے کہ یورپ کا فلسفہ اور سیاست سمجھنے کے لیے، یا اس کے ذہن پر آلودہ اثر سے بچنے کے لیے یا اپنی قوی اور مذہبی خودی برقرار رکھنے کے لیے بھی امام ولی اللہ کی کتابیں بہ حد ضروری ہیں۔

موجودہ نصاب چونکہ ان کے لیے امدادیہ اسکول کا مرتبہ رکھتا ہے اس لیے اسے اسی شکل میں قائم رہنا ضروری ہے۔ آج کل عربی مضامین لکھنے یا عربی بولنے کے لیے نئی عربی ایک مستقل مضمون کے طور پر سکھائی جاسکتی ہے اس کو علوم حاصل کرنے کا ذریعہ نہیں بنایا جائے گا۔

۱۔ فنونِ عصریہ کی تعلیم انگریزی اور اٹس کے بعد اردو کے ذریعے حاصل کرنی چاہیے۔ فلسفہ، سائنس، سیاست کے لیے بھی دارالعلوم میں مستقل شعبے کھول دیے جائیں۔

۲۔ دوسرے مقصد کے لیے امام ولی اللہ دہلوی کا فلسفہ اقتصادیات ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیے۔ اس کی تکمیل کے لیے فلسفہ، انبیاءات بھی ساتھ رہے۔

۳۔ تیسرے مقصد حاصل کرنے کے (سلسلے میں) میری رائے میں ایک مستقل نیشنل پارٹی کانگریس کے اندر ہونی چاہیے۔

۴۔ عام طلبہ کو خدمتِ خلق سکھانا اور جمعیتِ علمائے ہندوین پیدا کرنا ان کا کام ہوگا۔

دوسرا اہم مسئلہ اجتماعی انقلاب کی رہنمائی کا ہے۔ اگرچہ یہ حقیقت مسلمہ ہے کہ اسلام جمہوری انٹرنیشنل انقلاب کا دوسرا نام ہے، مگر اس انقلاب کے شارحین مختلف ذہنیتیں رکھتے ہیں۔ ان میں سے بعض فلاسفہ اسلامی اصول اور مسلم ذہنیت سے متناقض مانے جاتے ہیں۔ ہمارے زمانے میں ہیگل فلاسفی سے اتباع میں کارل مارکس کا انقلابی اقتصادی فلسفہ تمام عالم میں شائع ہو رہا ہے اس کے اتباع میں کامریڈ لینن نے ماسکو میں ایک عالم گیر انقلاب کا مرکز پیدا کر دیا۔

اب جمعیتِ علمائے ہند جیسی جماعت کو میں زور سے دعوت دیتا ہوں کہ وہ امام الائمہ (شاہ) ولی اللہ دہلوی کے فلسفہ پر استقلالی نظر ڈالے اور اپنے مدارس اور مجالس میں اس کا رواج دے۔

جوانانہ البالغہ کے متعدد ابواب میں اقتصادی فلسفے کے تمام اصول بالوضاحت تحریر کر دیے ہیں انشاء اللہ الخلفاء اور بدویرِ بازمنہ میں اس کی تشریح موجود ہے اگر وہ عبارتیں نقل کر دی جائیں تو ایک مستقل رسالہ بن جائے گا جو کسی وقت آپ کے سامنے آنا چاہیے۔

ہے اس لیے اس کا زور ہوگا

مراول کے متعلق میری  
پس جانا چاہیے اس لیے

۱۔  
خدا کے عارف بھی ہیں  
کے بعد مولانا محمد  
حمد (کنگوری)

دیش کا خصوصی  
ملا تیں۔

اب حمد اللہ

نصاب میں

آسانی اسی

تیک انگریزی

بہا مخالف

# سندھ ساگر اکاڈمی

امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی کی ایک اہم اور غیر ملکیہ تقریر، لشکرہ، مولانا عزیز احمد دوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والسلام على عباده الذين اسطفي

الابعد! ہم جب واپس وطن پہنچے تو ہم نے مقرر شدہ پروگرام کا فوڈا تعارف کرنا ناممکن دیکھا ہم نے اسے تقسیم کر لیا۔ ۱۹۳۹ء کے مارچ میں ہم کراچی آئے۔ ہم انڈین نیشنل کانگریس میں آگے بڑھنے والی کانام لے کر کانگریس پارٹی سے علیحدہ ہو جاتے، فقط عدم تشدد اور وطنی اتحاد اور عموم کی بیداری کے فہم کی ہم توفیق کرتے ہماری شخصی رائے کوئی پوچھتا تو ہم اپنا مقصد حیات فقط حضرت مولانا شیخ الہند محمد حسن دیوبندی کی یادگار قائم کرنے پر منحصر کر دیتے۔ تفصیلی بحث میں ہم سب سے پہلے شیخ الہند کے ہند سے باہر کے کام کا تعارف کرتے، سمجھ دار حیران رہ جاتے۔ اس کے بعد شیخ الہند کا فیصلہ حضرت مولانا محمد قاسم بانی دارالعلوم دیوبند کی سوسائٹی کا اتباع ہے، اسے واضح کرتے، لوگ فہمیدہ اور واقف اگر ملتے تو حیران ہوتے، انھوں نے فقط جہاد اور لڑائی کے واقعات تو یاد کر رکھے ہیں مگر جہاد کا فلسفہ اور فتح و شکست کے بعد کے پروگرام پر کبھی فوڈا ہی نہیں کیا جب ہم اپنے دوستوں کو مولانا شیخ الہند کے ان مقولوں کا مطلب بتلاتے جو انھوں نے بھی خود حضرت سے سنے تھے تو ہماری فی الجملہ تعریف کرتے۔

مولانا محمد قاسم کی سوسائٹی کے فیصلے سے آگے بڑھ کر ہم حضرت حاجی امداد اللہ اور حضرت مولانا جلوک علی اور مولانا مظفر حسین (کاندھلوی) اور مولانا عبد الغنی اور مولانا محمد یعقوب دہلوی اور اس درجے کے اور چند حضرات کا نام لے کر ان کے فیصلے بتلاتے جو الصدر الحمید مولانا محمد اسحق کے بعد دہلی میں ان سے تامل فرما تھے۔ جس کے پروگرام بالا کوٹے کی شکست کے بعد فیصلہ ہوئے۔ اس وقت ہمارے بعض دوست میں لگات

کرنا چھوڑ دیتے۔ مگر میں سے ہاتھ نہیں اٹھے نہیں ملے رہے ہوا ترک ہماری بات ہی سن لیں۔  
ہمارے لیے اور بھی مشکلات تھیں۔

۱۱) دو ہی ضرورت کے توافقی نہ ہونا

۱۲) گورنمنٹ کی طرف سے نگرانی کرنے والوں کو ناراض نہ ہونا

۱۳) اور اپنے لوگوں میں بیٹھ کر غلط صحیح الزام لگانا برٹش حکومت کو کوسنا۔ جہاد سمجھنے والوں کی قدر ضرورت  
ہم نوائی بھی کرتے رہنا۔ ورنہ ڈر تھا کہ ہمیں اسلام سے نہ خارج کر دیا جائے۔ اس حالت میں اپنا اصلی پروگرام  
بھی کہیں نہ کہیں بتلاتے رہیں۔ اس طرح ہم نے تین سال برباد کیے

مجھہ تعالیٰ جیب ہم ان خرافات سے فارغ ہوئے تو ہم نے اپنی مستقل پارٹی انڈین نیشنل کانگریس  
میں بنانے کا اعلان کیا۔ اب یادگار شیخ الہند کی تفصیل کے لیے ایک موقع ملتا ہے۔ ہم پارٹی بنائیں گے  
امام ولی اللہ دہلوی کے فلسفے پر اسے ملک میں بہت کم لوگ جانتے ہیں۔ اس لیے ہم یادگار شیخ الہند ایک  
تعلیم گاہ کی صورت میں پہلے قائم کریں گے۔ وہ ہے بیت الحکمت۔ سب سے پہلے ہم نے دارالعلوم دیوبند  
کے پہلے دورے میں اپنے طالب علمی والے تجربے میں بیٹھ کر اپنے ایک دو محفوس عویزوں اور دوستوں سے  
تذکرہ کیا۔ یہ ہے "بیت الحکمت" کی تاسیس۔ نہ ہم نے دارالعلوم میں اعلان کیا۔ غالباً نہ آج تک باہر ہم نے  
کسی سے اس چھوٹی سی بات کا تذکرہ کیا۔

اس کے بعد دہلی جامعہ ملیہ کی فضا دیکھ آئے تو سندھ پہنچ کر ہم نے دارالرشاد (گوٹھ پیر جھنڈا)  
کے اپنے کمرے میں اپنے ایک دو ساتھیوں کے ساتھ بیٹھ کر بیت الحکمت قائم کر دیا اور اس کا اعلان کراچی کے  
اخباروں میں کر دیا۔ مولانا محمد صادق نے مظہر العلوم کراچی میں بیت الحکمت بنا دیا۔ ہینہ چالیس دن ہم  
دراں بھی کام کرتے رہے ہیں۔

اس کے بعد ہم جامعہ ملیہ پہنچے اور "بیت الحکمت" کے مستقل مرکز بنانے میں پرانی نظارۃ المعارف  
(القرآنیہ، دہلی) کے زندہ کرنے کے لیے مصروف ہو گئے۔

اب ہمارے پروگرام سیاسی انقلابات سے متاثر ہو چکے ہیں اس لیے عام طور پر طالب علم نہیں ملے  
پھر بھی ہم تین سال تک کام کرتے رہے جو طالب علم تیار ہوتے ان کو نظام عمل بتاتے۔ ہم پھر سندھ واپس  
آئے اور (گوٹھ پیر جھنڈا میں) دارالرشاد کے متعل ایک قطعہ زمین اپنی ملکیت میں حاصل کرنے میں غالباً تین

تین سال مصروف رہے۔ جولائی ۱۹۳۳ء میں وہ قطعہ ہم کو مل گیا۔ اب ہم اپنے پیر گرام پراس میں مستقل اذکار شیخ الہند قائم کرنا چاہتے ہیں، ہم اس نئی لہجہ کا نام ہم نے نمودگر تجویز کیا ہے نمودگر میں ہمارا جس قدر کام ہے ہم اسے سندھ ساگر انسٹی ٹیوٹ کے ضابطے میں لاکر امام ولی اللہ کے فلسفے پر سوسائٹی میں انقلاب لانا چاہتے ہیں جس میں قدر دوسرے درجے کے کام ہیں ہم ان کو سندھ ساگر اکاڈمی کا نام دیتے ہیں۔

اس طرح ہمارا علمی مرکز بیت الحکمت جامعہ علمیہ دہلی میں ادب و تہذیبی ادارہ (سندھ ساگر اکاڈمی) نمودگر (ضلع ہید آباد، سندھ) میں آہستہ آہستہ ترقی کرتا رہے گا۔

واللہ ہوا الموفق وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم وصلى اللہ علی سیدنا محمد والہ واصحابہ واتباعہ اجمعین وآخرو غویانا الحمد للہ رب العالمین

علیہ السلام سندھی

۱۲ جولائی ۱۹۳۷ء ہندی

دفتر سندھ ساگر اکاڈمی، لیاری، کراچی

منظر العلوم، اسلام آباد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسی تحریک (سندھ ساگر انسٹی ٹیوٹ) کا مرکز نمودگر ہے۔ مگر اس کے ساتھ کراچی طبعی طور پر مرکز بن جاتا ہے ہم نے بالفعل سندھ ساگر اکاڈمی لیاری میں کام شروع کیا ہے۔

دفتر مراسلات، سندھ ساگر اکاڈمی، لیاری، کراچی

مولانا محمد صادق صاحب منظر العلوم، اسلام آباد، کراچی

مولانا محمد صادق صاحب کی ہمت و ہمدردی، بیت الحکمت کی سندھ میں مستقل تاسیس، امام دلی اللہ کی کتابوں کے شائع کرنے کا پہلا انتظام۔

لے۔ غلام گل کوٹے نزد گبول بارغ، علاقہ لیاری میں حضرت مولانا سندھی کے شاگرد رشید مولانا محمد صاحب مدنی کا مکان تھا۔ جو بیت الحکمت اور سندھ ساگر اکاڈمی کے کاموں کا مرکز تھا ۱۲-۱۳-۳۷ (ش۔ ۱)۔

لے۔ دوسرا مرکز مولانا سندھی کے دوست اور مشہور انقلابی مولانا محمد صادق کا مدرسہ منظر العلوم، اسلام آباد (قدیم نام قلعہ کھڑہ) تھا ۱۱-۱۲-۳۷ (ش۔ ۱)۔

۱۔ حضرت  
زمانی تو ہم  
الکذیب  
۲۔ التقدیر  
۳۔ آئینہ  
المشیر

۱۔ سورہ قد  
۲۔ مسلمانوں  
۳۔ لکھنؤ کی کتب  
۴۔ سورہ غفل  
۵۔ کد اسبیکہ سا  
۶۔ طرح کی پراشوں  
۷۔ سورہ روم  
۸۔ زمین ہے: اسی

## افادات مولانا عبید اللہ سندھی

یہ تحریر مولانا سندھی مرحوم کی نہیں، ان کے صاحبزادے حضرت مولانا مولوی عزیز احمد مرحوم کی ہے، جو اہل سنت پر وفیسر محمد اسم (مدظلہ) تدریس، پنجاب یونیورسٹی لاہور، کو اپنے قلم سے لکھ کر دی تھی، پروفیسر موقوف کے شکریہ کے ساتھ تذکرہ قارئین کی خاتی ہے (۱۱-س-ق)

برائے فاطمہ جناب محمد اسم صاحب

۱. حضرت مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم فرمایا کرتے تھے، اگر خدا تعالیٰ نے ہمیں کسی جگہ دالالہ علم قائم کرنے کی توفیق عطا فرمائی تو ہم اس دالالہ علم کے حدود و فرائض پر یہ آیت کندہ کروادیں گے: لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ
۲. التقویٰ کا مفہوم حضرت مولانا فرماتے تھے کہ التقویٰ ہو العمل بقولہ تعالیٰ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ...
۳. آتَمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُسْرِكِينَ

کا مفہوم یہ ہے کہ ہر ایک وقت و درہم دلائل پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

احقر عزیز احمد بقلم خود

مورخہ، فروری ۱۹۹۷ء در شہر کراچی تحریر شد

۱. سورہ نساء (۴) کی آیت ۱۲۳ کا ابتدائی حصہ آخری یہ ہے: وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَنَسِيًّا اس کا ترجمہ یہ ہے (مسلمانوں کی نجات و سعادت نہ تو تمھاری آرزوؤں پر (موقوف ہے نہ اہل کتاب کی آرزوؤں پر) (وہ تو ایمان دہل پر موقوف ہے) جو کوئی نہ ہو اسے گواہ کوئی ہو) ضروری ہے کہ اس کا بدلہ پائے گا۔ اور پھر اللہ کے سوا نہ تو اسے کوئی دوست ملے گا نہ مددگار۔

۲. سورہ غل (۶۱) کی آیت ۹۰ کی طرف اشارہ ہے پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے (مسلمانوں! اگر تم دیتا ہے کہ (پھر معاملے میں) انصاف کرو اس سب کے ساتھ) بھول کر داد و قربت دہانوں کے ساتھ سلوک کرو اور تمہیں روکتا ہے (کن باتوں سے) (یہ جہانی کی باتوں سے) ہر طرح کی برائیوں سے اور ظلم و زیادتی کے کاموں سے وہ تمہیں نصیحت کرتا ہے تاکہ (سمجھو انہما نصیحت بکرو۔

۳. سورہ روم (۳۰) کی آیت ۳۱ اس کے ابتدائی دو لفظ یہ ہیں "مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا" اور اس پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے: اسی ایک خدا کی طرف متوجہ رہو، اس کی نافرمانی سے بچو اور نماز قائم کرو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ۔

## مکاتیب مولانا عبید اللہ سندھی خصائص علمی پر ایک نظر

مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم نے ایک بھرپور علمی و عملی زندگی گزاری تھی اور ملک اور بیرون ملک کے سیکڑوں اصحاب علم و عمل سے تعلقات تھے۔ ناممکن ہے کہ مولانا کا ان سے دست کا تعلق نہ رہا ہو۔ اقبال شیدائی مرحوم کے نام ان کے جو خطوط شاخ ہوئے ہیں، ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ خطوط لکھنے میں مستعد تھے اور نہ صرف جواب دینے پر اکتفا کرتے تھے، خود لکھنے میں بھی پہل کرتے تھے۔ اس بنا پر توقع تھی کہ ان کے ہزاروں خطوط ہوں گے۔ لیکن ان کے جو خطوط اب تک سامنے آئے ہیں ان کی تعداد انگلیوں پر گن لی جاسکتی ہے۔

اقبال شیدائی کے نام خطوط کی تعداد اڑتیس ہے۔ دوسرے حضرات کے نام ایک ایک خط ہے۔ ان کے مکتوب الیہ مولانا عبدالباری فرنگی محلی (لکھنؤ)، امیر جمعیت الانصار (مولانا حبیب الرحمن عثمانی نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند)، شیخ عبدالرحیم (سندھ)، شیخ الہند مولانا محمود حسن (مدینہ منورہ) حضرت کے نام خط کے ساتھ جنودِ ربانیہ کا منصوبہ، منصب دارانِ جنودِ ربانیہ کی فہرست اور حکومت موقتہ ہند (کابل) کی تفصیل بھی شامل ہے، مسرور نظام صدر کانگریس کمیٹی سندھ، علامہ محمد صدیق بہاول پوری، مولانا غلام رسول مہر ایڈیٹر انقلاب لاہور، شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری، مولانا عتیق الرحمن عثمانی (دہلی) اور مولانا دین محمد دفائی (کراچی) ہیں۔ ان حضرات کے نام کل گیا و خط ہیں۔ اور ایک اعلان اہل ہند کے نام ہے۔ اس طرح کل بدہ تحریریں از قسم خطوط ملتی ہیں۔ اگر اقبال شیدائی مرحوم کے نام خطوط شامل کر لئے جائیں تو کل تعداد پچاس ہو جاتی ہے۔ جو توقع سے مایوس کن حد تک کم ہے۔

## اقسام تحریر

مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے نام سے جو تحریریں اب تک چھپی ہیں، وہ کئی قسم کی ہیں اور درجہ استثناء میں یکساں برابر نہیں۔ اس فرق پر نظر رہنی چاہیے۔  
۱۔ کچھ تحریریں ایسی ہیں جو لوگوں نے مولانا کے درس سن کر لکھ لیں۔ ان میں سے بعض تحریریں مولانا کی نظر سے گزریں اور انھوں نے ان کی صحت کی تصدیق کر دی۔ بعض تحریریں ایسی ہیں جو مولانا نے سُنیں نہ پڑھیں۔ ان کی ذمہ داری صرف اصحاب تحریر و املا پر عائد ہوتی ہے۔ مولانا پر ان کی صحت کی ذمہ داری نہیں۔

۲۔ بعض تحریریں ایسی ہیں جو مولانا نے اپنے کسی رفیق و شاگرد کو املا کرائی ہیں اور لکھنے والے نے لفظ بہ لفظ لکھی ہیں اور مولانا کی زندگی میں وہ شائع ہوئی ہیں۔ ان کے مطالب کے ذمہ دار مولانا ہیں۔

۳۔ کچھ تحریریں ایسی ہیں جو مولانا نے اپنے قلم سے لکھی ہیں۔ ان کی زبان، اسلوب اور مطالب سب مولانا کے ہیں۔ مولانا مرحوم کے خطوط کا تعلق تحریر کی اسی قسم سے ہے۔  
مضامین خطوط

مولانا سندھی کے خطوط میں مذہبی و دینی مسائل کم زیر بحث آئے ہیں۔ اگر ہیں تو محض اشارات۔ کسی مسئلے پر انھوں نے مفصل بحث نہیں کی ہے۔ لیکن  
○ ان کے سیاسی فکر کے تعین میں ان سے بڑی مدد ملتی ہے۔ اُن کا سیاسی فکر کیا تھا۔ سیاسی مسائل میں کیا اصول اُن کے پیش نظر تھا۔ وہ کس طرح سوچتے تھے اور کس طرح وہ کسی نتیجے پر پہنچتے تھے۔ یہ خطوط اس بارے میں کوئی رائے قائم کرنے میں بہت مددگار ہیں۔

○ ان سے اُن کے کابل، ماسکو، ترکی، حجاز وغیرہ میں مصروفیات و مشاغل پر روشنی پڑتی ہے۔ ان خطوط میں اُن کے سوانح کے بارے میں نہایت مستند اور قیمتی معلومات ہیں۔

○ ان خطوط کی اہمیت یہ بھی ہے کہ ان سے بعض حضرات کی پھیلائی ہوئی اس بات

کی قطعاً نفی ہو جاتی ہے کہ مولانا سندھی مرحوم قیام ماسکو کے زمانے میں اور بعض اپنے ساتھیوں کے زیر اثر کمیونزم سے متاثر ہو گئے تھے۔ اس کے برعکس ان کے مطالعے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کو مطالعے کے بعد شاہ ولی اللہ دہلوی کی فلاسفی پر اور پختہ یقین ہو گیا تھا۔ ان خطوط کے مطالعے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ کمیونزم کے بعض نقائص اور کم زور پہلو ان کے علم میں آ گئے تھے اور اُس کے بودے پن کو انھوں نے اُس فلسفے کے اکابر اور روس کے انقلابیوں پر ثابت کر دیا تھا اور انھوں نے اعتراف کر لیا تھا کہ اگر وہ انقلاب کو کامیاب نہ کر چکے ہوتے تو وہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفے کو مولانا سندھی کی تشریح و تعبیر کے مطابق اختیار کر لیتے۔

○ ان خطوط سے بعض مشاہیر کے بعض خاص مشاغل اور سیرتوں پر روشنی پڑتی ہے۔ مثلاً : خواجہ کمال الدین (احمدی) کا انگریزوں کے لیے کام کرنا اور مولوی محمد علی لاہوری (احمدی) کا اُس سے واقف ہونے کے باوجود پردہ دری کرنا، عبدالحمن صدیقی کی نہایت غیر ذمہ داری بلکہ کچھ اس سے بڑھ کر۔ ، مولانا ابوالکلام آزاد کو قادیان کی طرف سے "دعوتِ اسلام" اور مولانا آزاد کا اُس پر دلچسپ تبصرہ ، خیری برادران کے بارے میں بعض اشارات ، بعض مہاجر رفیق نوجوانوں کے بارے میں معلومات جو ثابت قدم نہ رہ سکے اور حالات کی سنگینی نے اُن کے فکر و سیرت میں شکست دینخت کے عمل کو انتہا تک پہنچا دیا۔ مولانا سندھی نے ایک خط میں لکھا ہے کہ ہمارے ہندوستانی عزیزوں کی ایک بڑی جماعت حکومت ہند کے مقرر کردہ خالص ادا کرتی رہی ہے ، خطوط میں ان کی ایک دوسرے کے خلاف سازشوں اور ریشہ دوانیوں کا ذکر بار بار آیا ہے۔

○ سیاسی افکار و مسائل اور تحریک آزادی کے سلسلے میں بہت مفید باتیں خصوصاً مولانا سندھی کے ہما بھارت سروراجی پروگرام کے بارے میں بعض وضاحتیں بہت اہم ہیں ، پیامِ مشرق اور علامہ اقبال مرحوم کے بارے میں مولانا سندھی کی رائے ، ہندوستان کے سیاسی مسئلے اور ہندو مسلم تصفیے کے سلسلے میں ہندوستان اور پنجاب کی تقسیم کے بارے میں اولین تجاویز پر روشنی پڑتی ہے۔

○ مولانا سندھی مرحوم کے یہ خطوط نہایت فکر انگیز ، معلومات افزا اور بصیرتوں اور عبرتوں کا

اولی  
مرتب  
ہو  
دیشینہ  
مضمو  
مطاب  
حالات  
میں مد  
صا

وہ زندہ  
برتا تھا  
کوئی یا  
ان کے  
کرنے

ہنگ

کی خوا

اور پیا

کی تعریہ

ریگا

مرتب ہیں۔ مولانا سندھی کے اقوال، آرا اور تجربات اور مشاہدات کے تذکرے سے ہم سے ہوئے ہیں۔ اگرچہ یہ خطوط تعداد میں زیادہ نہیں، لیکن تاریخ آزادی کی ایک اہم دستاویز کی حیثیت رکھتے ہیں ان خطوط کے مضامین کی روشنی میں مولانا سندھی کے افکار پر مبنی کئی مضمون لکھ کر موجودہ دور کے حالات و مسائل میں رہنمائی مہیا کی جاسکتی ہے۔ ان کے مطالعے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے بزرگ آزادی کے حصول کی جدوجہد میں کیسے مشکل حالات سے گزرے ہیں۔ اور اپنی لگن کے کیسے پکے تھے کہ انھوں نے کبھی اور کسی حالت میں ملک کی آزادی کے مقصد کو آنکھوں سے ادبھل نہیں ہونے دیا۔

### صاحبِ عزیمت

ان خطوط کے مطالعے سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا نے بڑی کٹھن زندگی گزاری تھی۔ وہ زندگی کے کئی تشیب و فراز سے گزرے تھے۔ زندگی کو انھوں نے بہت قریب سے دیکھا اور برتا تھا اور انھیں بہت تلخ تجربات ہوئے تھے۔ ان کی زندگی میں ایسا وقت بھی آیا تھا کہ انھیں کوئی یار و مددگار نظر نہ آتا تھا اور ایسا بھی ہوا کہ حکومتیں ان کی فرمائشیں پوری کرنے کے لیے ان کے اشارہ چشم و ابرو کی منتظر تھیں۔ کبھی ایسا ہوا کہ ان کے پاس ایک وقت کا آدقہ فراہم کرنے کے لیے پیسہ نہ ہوتا تھا اور کبھی لاکھوں روپے خرچ کر دینے کا انھیں اختیار ہوتا تھا۔ انھوں نے زندگی میں اپنیوں کی بے وفائی کے چرکے بھی کھائے اور اپنے خوردوں کے ہنگ آمیز رویوں کو بھی برداشت کیا۔

خطوط کے مطالعے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان میں خدا نے کس درجے تحمل اور برداشت کی خوبی رکھی تھی۔ بلاشبہ وہ ایک صاحبِ عزیمت شخص تھے۔

مولانا سندھی بہت فراخ حوصلہ تھے۔ لوگوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے والے ہاتھوں اور پارٹی کے کارکنوں کی ہمت بڑھانے اور ان کی کوتاہیوں سے درگزر کرنے والے، ان کی خوبیوں کی تعریف کرنے اور ان کی تالیفِ قلب کا ہمیشہ خیال کرنے والے بزرگ تھے۔

### یگانہ عصر

ان کے خطوط کے مطالعے سے ان کی سیرت کا جو نقشہ ذہن میں ابھرتا ہے، وہ ان

ضامن اپنے  
نہ سے یہ  
قیمن ہو  
ص اور  
کے اکابر  
ب کو  
جیر کے

نلا ،  
ا اُس  
پ اُس  
ا اُس  
و کے  
کست  
مستانی  
ان

اسند  
ور  
ور  
ادین

کا

یگانہ لوگوں کی سیرت ہے جو ان کے محبوب شاعر خواجہ الطاف حسین حالی مرحوم نے ایک غزل میں اس طرح بیان کی ہے -

سچی سے اکتاتے اور محنت سے کنیاتے نہیں  
رسم و عادت پر ہیں کرتے عقل کو فرماں روا  
شادمانی میں گزرتے اپنے آپ سے نہیں  
رکھتے ہیں تمکیں جوانی میں بڑھاپے سے سوا  
پاتے ہیں اپنوں میں غیروں سے سوا بیگانگی  
آس کھیتی کے پنپنے کی انھیں ہو یا نہ ہو  
اُن کے غصے میں ہے دل سوزی ملامت میں پیار  
کام سے کام اپنے ان کو، گو ہو عالم نکتہ چیں  
رہے ہیں بتیس دانتوں میں زبانوں کی طرح

طعن سُن سُن محقوں کے جنتے ہیں دیوانہ دار

دن بسر کرتے ہیں دیوانوں میں سیانوں کی طرح

وہ جوں جوں آزمائشوں سے گزرے اور تجربات کی تلخیوں کے گھونٹ پیے، ان کا جو ہر سیرت نکھرتا ہی گیا۔ مولانا سندھی جیسی پختہ فکر و سیرت کی مثالیں ہماری سیاسی تاریخ میں بہت تھوڑی ملیں گی۔

### زبان اور طرزِ تحریر

مولانا سندھی مرحوم کے تمام دریافت شدہ خطوط اردو میں ہیں۔ لیکن اردو مولانا کی نہ مادری، پدری زبان تھی نہ انھوں نے اس کو بطور ایک فن کے سیکھا تھا۔ وہ اردو کے ادیب یا انشا پرداز نہیں تھے۔ اس کے باوجود انھوں نے زبان کو کامل صحت اور قواعد کے مطابق استعمال کیا ہے۔ ان کی تحریر میں نہ کوئی لفظ زائد ہے نہ بے موقع و بے معنی۔ وہ ایک ایک لفظ سوچ سمجھ کر استعمال کیا ہے۔ وہ الفاظ کے استعمال میں بہت محتاط معلوم ہوتے ہیں۔ ان کے خطوط ان کے جذبات، افکار اور ان کی زندگی اور حالات کے نشیب و فراز کے آئینہ دار ہیں

نیا دور

نئے

کو اختیار

نہ

میں ایک

یہ

قسم کے

ہیں

کیا تھا

میں م

کے

اور مکہ



الہدی - حیدر آباد  
 ۵۴  
مرکاتیب  
 ① مولانا عبدالباری فرنگی محلی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد !

از عبید اللہ عفا عنہ

بگرا می خدمت مخدومی مولانا عبدالباری مدظلہ

بعد از سلام مسنون آل کہ آپ کی جماعت نے تمام مسلمانوں کی طرف سے فرض ادا کیا۔  
 جزاکم اللہ احسن الجزا۔

امید ہے کہ آپ اپنی دعوت صالحہ میں ہمیں بھی شریک رکھیں گے۔ انی احکم فی اللہ

والسلام

دارالعلوم دیوبند۔ ۲۰ صفر ۱۲۹۹ جنوری

② مولانا حبیب الرحمن عثمانی نائب بہتم دارالعلوم

دارالعلوم دیوبند میں حضرت شیخ الہند کی تحریک کے خلاف ارباب اہتمام نے جو رکاوٹیں پیدا کی تھیں اس میں حضرت کے خلاف کچھ کہنے یا تحریک کی مخالفت کے بجائے مولانا عبید اللہ سندھی سیکرٹری جمعیت الانصار کی ذات گرامی کو نشانہ بنایا گیا تھا۔ اور اس کے لیے مولانا محمد انور شاہ کشمیری اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو استعمال کیا گیا تھا۔ حضرت کشمیری کو بعد میں احساس ہو گیا تھا کہ انھیں اس معاملے میں محض استعمال کیا گیا ہے۔ انھوں نے مولانا سندھی سے ان کے قیام حجاز کے زمانے میں معذرت کر لی تھی۔ یہ حضرت کی للہیت اور اخلاص کے لیے بہت بڑا ثبوت ہے۔

حضرت شیخ الہند نے جب دیکھا کہ حالات ایسے پیدا کر دیے گئے ہیں جن میں تحریک کو جاری رکھنا مفید نہیں ہو سکتا تو انھوں نے مولانا سندھی سے استعفاء لیا اور ان کے کام کا مرکز دہلی منتقل کر دیا اور نظارتہ المعارف اترینہ کے نام سے ایک ادارہ قائم کر دیا۔ جس کے سرپرستوں میں مسیح الملک حکیم محمد اجمل خان اور علی گڑھ کالج کے سیکرٹری نواب وقار الملک برابر کے درجے میں شریک تھے۔

مولانا سندھی رحوم کے اس استعفیٰ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ تقریباً وسط مئی ۱۹۳۳ء تک دیوبند میں مقیم تھے۔

اس خط پر سنہ تحریر نہیں لیکن ۱۳۳۱ھ میں ۲۰ صفر ۱۲۹۹ جنوری ۱۹۳۳ء کے مطابق تھی۔ اس وقت مکتوب نگار مولانا سندھی دیوبند میں مقیم تھے۔ (۱-س-ش)

نسبت

براعت

کے کسی

مجھے اپنے

۳

۹

کا

آپ

پہنچا دیں۔

یہ بھی کہہ دیں

تو خیال فرما

آپ

کام میں۔ ضر

لے تار سے

۹، ۱۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ - اما بعد !

بخدمت شریف مولانا امیر جمعیت الانصار دامت برکاتہم -

بعد سلام مسنون ، معروض آں کہ جلسہ انتظامیہ کے تمام ممبر جہاں تک مجھے معلوم ہوا ، میری نسبت اچھے خیالات نہیں رکھتے - اگر جامعۃ القاسمیہ تک معاملات کامرا فہ کیا جاوے اور میں اپنی براءت ثابت کر لوں ، تو بھی اتفاق سے کام چلانا مشکل ہے -

لہذا جمعیت الانصار کی خدمت سے استعفاء پیش کرتا ہوں - اس کے بعد مجھے جمعیت الانصار کے کسی شعبے سے کوئی تعلق نہ ہوگا اور اپنے معاملات کا ذاتی حیثیت سے ذمہ دار ہوں گا - جناب والا جس قدر جلد ممکن ہو منظور فرما کر اعلان کی اجازت مرحمت فرما دیں گے - تاکہ مجھے اپنے طور پر کام کرنا آسان ہو سکے -

والسلام

عبید اللہ عفی عنہ - دیوبند

۴ جمادی الثانیہ ۱۳۳۱ھ ۱۱ مئی (۱۹۱۳ء)

⑤ شیخ عبدالرحیم سندھی :

۹ رمضان یوم دوشنبہ

کابل

سلام مسنون

آپ ضرور یہ امانت مدینہ طیبہ میں حضرت مولانا کی خدمت میں کسی معتمد حاجی کی معرفت پہنچا دیں - یہ ایسا کام ہے کہ اس کے لیے مستقل سفر کرنا نقصان نہیں - اگر آدمی معتمد ہو تو زبانی یہ بھی کہہ دیں کہ حضرت مولانا یہاں آنے کی بالکل کوشش نہ کریں اور مولوی اگر اس جہز پر نہ آسکیں تو خیال فرمالیں کہ اس کا آنا ممکن نہیں -

آپ اس کے بعد خود میرے پاس آنے کی کوشش کریں - کیوں کہ یہاں بہت سے ضروری

کام ہیں - ضرور آئیے گے

۱۷ تاریخ کے ساتھ سنہ درج نہیں تھا لیکن ۱۳۳۱ھ میں ۴ جمادی الثانیہ ۱۱ مئی ۱۹۱۳ء کے مطابق تھی (اس میں) ۱۷ ۹ رمضان مطابق ۱۰ جولائی ۱۹۱۶ء ۱۷ یہ بات مکتوب الیہ کے لیے لکھی گئی ہے (۱- س- ش)

اگر خدا نخواستہ آپ کو معتمد حاجی زمل سکے اور آپ خود بھی نہ جاسکیں تو مولوی محمد اللہ ساکن پانی پت سے اس معاملے میں مدد لیں۔ یہ ضروری ہے کہ اس جج کے موقع پر یہ اطلاعات حضرت مولانا کے پاس پہنچ جائیں اور وہاں سے جو اطلاع ملے وہ براہ راست نہ ہو سکے تو مولوی احمد لاہوری کی معرفت ہمیں ضرور ملنی چاہیے۔

عبداللہ

## ⑤ شیخ الہند مولانا محمود حسن:

شیخ عبدالرحیم مرحوم کے نام خط میں مولانا سندھی نے جس خط کو مولانا محمود حسن کو پہنچانے کی تاکید کی ہے، وہ ہے جس میں کابل میں ہندوستانی مشن کی آمد، اُس کے مقصد، ہندوستان کی پروڈیوژنل گورنمنٹ کے قیام اور اس کی طرف سے مختلف ممالک کے لئے سفارتوں کی روانگی کی تفصیلات اور مولانا سندھی نے پروڈیوژنل گورنمنٹ میں اپنی شرکت کی مصلحت پر روشنی ڈالی ہے۔

اس خط کے ساتھ جنود ربانیہ کا منصوبہ اور منصب داران جنود ربانیہ کی فہرست ہے۔

یہ تینوں چیزیں مولانا سندھی مرحوم کے قلم سے ہیں۔ انھیں تحریروں کی بنیاد پر "ریشمی خطوط سازش کیس" نامی مقدمہ قائم کیا گیا تھا۔ ان کے ساتھ حضرت شیخ الہند کے نام مولانا محمد میاں کا خط بھی تھا جسے "ریشمی خطوط" میں شامل کیا گیا تھا۔ یہاں صرف مولانا سندھی کے خط اور تحریروں کو مرتب کیا گیا ہے۔ (۱-س-ش)

## ۱۔ مولوی عبداللہ کا منصوبہ جنود ربانیہ:

الجنود الربانیہ یعنی لشکر نجات  
مسلم سالویشن آرمی یا ملکی فوج

الف: مقصد: اتحادِ دولِ اسلامی

ب: مراکز: ۱۔ مرکز اصلی صدر مقام جنرل — مدینہ طیبہ

۲۔ مرکز ثانوی صدر — مقام قائم مقام جنرل، ۱۔ قسطنطنیہ، ۲۔ تہران، ۳۔ کابل

۳۔ مرکز درج سوم صدر — مقام لیفٹیننٹ جنرل: جو دول اسلامیکہ کے زیر اثر ہوں

ج: حلقہ اثر: ۱۔ قسطنطنیہ کا یورپ و افریقہ، ۲۔ تہران کا وسط ایشیا، ۳۔ کابل کا ہندوستان  
د: مناصب — دس قسم کے ہیں:

- ۱- مربی (پیرن) ، ۲- مرد میدان (فیلڈ مارشل) ، ۳- سالار (جنرل) بہتہ جو نائب سالار کسی مرکز ثقل میں ہو، اس کو قائم مقام سالار کہیں گے۔ یہ سرپرستانِ محمودیانیہ ہیں،
- ۴- قائم مقام سالار و نائب سالار (لیفٹیننٹ جنرل) ، ۵- معین سالار (میجر جنرل)
- ۶- ضابطہ (کرنل) ، ۷- نائب ضابطہ (لیفٹیننٹ کرنل) ، ۸- دہشہر صدر باشی (میجر) ،
- ۹- صد باشی (کپتان) ، ۱۰- پنجاہ باشی (لیفٹیننٹ) ۔

۵ : تعداد ساتھتان و مشاہرہ : (افسر کل اربانیہ - یعنی سالار) ۱۰ پونڈ (۱۲ ہزار) ۵۰ پونڈ یا ۴۰ پونڈ (۳ ہزار) ۲۰ پونڈ (ایک ہزار) ۱۰ پونڈ (۵۰۰) ۵ پونڈ (۲۵۰) ۴ پونڈ (۱۰۰) ۳ پونڈ (۵۰) ۲ پونڈ

د : اختیاراتِ خرچ مامہوری : ایک ہزار پونڈ ، ۵۰۰ پونڈ ، ۲۴۰ پونڈ ، ۶۰ پونڈ ، ۲۰ پونڈ ۱۰ پونڈ ، ۵ پونڈ ، ۲ پونڈ ، ۱ پونڈ

## ۲- منصب دارانِ جنودِ ربانیہ :

- الف) مربی ؛ ۱- سالار المعظم خلیفۃ المسلمین ۲- سلطان احمد شاہ قاجار (ایران)
- ۳- امیر حبیب اللہ خان (کابل)

- ب) مردان ؛ ۱- النور شاہ ۲- دلی عہد دولت عثمانیہ ۳- وزیر اعظم دولت عثمانیہ
- ۴- عباس علی پاشا ۵- شریف مکہ معظمہ ۶- نائب السلطنت کابل سردارِ افراتھجا
- ۷- معین السلطنت کابل سردارِ عنایت اللہ خان ۸- نظام حیدر آباد ۹- والی بھوپال
- ۱۰- نواب رام پور ۱۱- نظام بہاول پور ۱۲- رئیس المجاہدین ۔

ج) جنرل یا سالار ؛ ۱- سلطان المعظم حضرت مولانا (محمود حسن) محدث دیوبندی ۲- قائم مقام

## سالار کابل مولانا عبید اللہ صاحب

د) نائب سالار یا لیفٹیننٹ جنرل ؛ ۱- مولانا حمی الدین خان صاحب ۲- مولانا عبدالرحیم صاحب

۱۔ یہ مشاہرہ سالار (جنرل) اور اس کے نیچے کے سات منصبوں کے لیے بالترتیب ہے۔ قوسین میں اس منصب کے ماتحت فوجیوں کی تعداد کی صراحت ہے اور اس کے آگے تخمینی مشاہرہ ہے۔ اس کے نیچے دفعہ "و" کے تحت اوپر کی ترتیب کے مطابق سالار اور اس کے نیچے کے سات منصب داروں کے مابین خرچ کے اختیارات کی وضاحت کی گئی ہے۔ مثلاً سالار اپنی صواب دید و اختیار سے کسی ضروری مصرف میں ایک ہزار پونڈ تک خرچ کر سکتا ہے۔ (۱- س- ش)

ی احمد اللہ ساکن  
اعانت حضرت مولانا  
احمد لاہوری کی

پنچپانی کی تاکید  
مگوشت کے

جی نے پروڈیٹ

نش کیس اور  
لموٹ میں  
ش

ستان

- ۳- مولانا غلام محمد صاحب بہاولپور ۴- مولانا تاج محمد صاحب سندھی -
- ۵- مولوی حسین احمد صاحب مدنی ۶- مولوی محمد اللہ صاحب عرف حاجی صاحب مدنی
- ۷- ڈاکٹر (مختار احمد) انصاری ۸- حکیم عبدالرزاق صاحب ۹- ملا صاحب بابڑا
- ۱۰- کوہستانی ۱۱- خان صاحب باجوڑ ۱۲- مولوی ابراہیم صاحب کالوی
- ۱۳- مولوی محمد میاں ۱۴- حاجی سعید احمد انیسٹھوی ۱۵- شیخ عبدالعزیز شادیش
- ۱۶- مولوی عبدالکریم صاحب نائب رئیس المجاہدین ۱۷- مولوی عبدالعزیز رحیم آبادی
- ۱۸- مولوی عبدالرحیم عظیم آبادی ۱۹- مولوی عبداللہ غازی پوری ۲۰- نواب ضمیر الدین احمد
- ۲۱- مولوی عبدالباری صاحب ۲۲- ابوالکلام (آزاد) ۲۳- (مولانا) محمد علی
- ۲۴- (مولانا) شوکت علی ۲۵- (مولانا) ظفر علی ۲۶- (مولانا) حسرت موہانی
- ۲۷- مولانا عبدالقادر قصوری ۲۸- مولوی بکیت اللہ بھوپالی ۲۹- پیر اسد اللہ شاہ سندھی
- ۳۰- معین سار امیر جہاں ۳۱- مولوی سیف الرحمن ۳۲- مولوی محمد حسن مراد آبادی ۳۳- مولوی عبداللہ
- ۳۴- انصاری ۳۵- میر سرت اندین بہاولپوری ۳۶- باچا ملا عبدالخالق ۳۷- مولوی بشیر
- ۳۸- رئیس المجاہدین ۳۹- مولوی محمد علی قصوری ۴۰- سید سلیمان ندوی ۴۱- (عبداللہ) عماد
- ۴۲- غلام حسین آزاد سبحانی ۴۳- کاظم بے ۴۴- خوشی محمد ۴۵- مولوی ثناء اللہ (مترجم)
- ۴۶- مولوی عبدالباری مہاجر دکیل حکومت موقتہ ٹہند -
- (د) ضابطہ کرنل : ۱- شیخ عبدالقادر مہاجر ۲- شجاع الدین مہاجر نائب دکیل دولت
- موقتہ ٹہند ۳- مولوی عبدالعزیز دکیل وفد حزب اللہ یاغتان ۴- مولوی فضل ربی
- ۵- مولوی عبدالحق لاہوری ۶- میاں فضل اللہ ۷- صدر الدین ۸- مولوی
- عبداللہ (غاری) سندھی ۹- مولوی ابو محمد احمد لاہوری ۱۰- مولوی احمد علی نائب
- ناظم نظارت المعارف (القرآنیہ دہلی) ۱۱- شیخ عبدالرحیم سندھی ۱۲- مولوی محمد صادق
- سندھی (کراچی) ۱۳- مولوی ولی محمد ۱۴- مولوی عزیز گل ۱۵- خواجہ عبدالحمی
- فاروقی ۱۶- قاضی ضیاء الدین ایم اے ۱۷- مولوی ابراہیم سیال کوٹی
- ۱۸- عبدالرشید بی اے ۱۹- مولوی ظہور احمد ۲۰- مولوی محمد مبین

- ۲۱- مولوی محمد یوسف گنگوہی ۲۲- مولوی رشید احمد انصاری ۲۳- مولوی عبد الستار  
فاردتی ۲۴- حاجی احمد جان سہارن پوری  
(ز) نائب ضابطہ (لیفٹیننٹ کرنل)؛ ۱- ظفر حسن بی اے مہاجر ۲- اللہ نواز خان بی اے مہاجر  
۳- رحمت علی بی اے مہاجر ۴- عبد الحمید بی اے مہاجر ۵- حاجی شاہ بخش سندھی  
۶- مولوی عبدالقادر دین پوری ۷- مولوی غلام نبی ۸- محمد علی سندھی ۹- حبیب اللہ  
(ح) میجر؛ ۱- شاہ نواز ۲- عبدالرحمن ۳- عبدالحق  
(ط) کپتان؛ ۱- محمد سلیم ۲- کریم بخش  
(ی) لیفٹیننٹ؛ ۱- نادر شاہ

نوٹ :- ایک اور فہرست میں محمد علی سندھی اور حبیب اللہ کا نام میجر کی فہرست میں درج ہے۔  
۳- احوال انجمن دیگر بنام حکومت موقتہ ہند؛

ایک ہندوستانی رئیس ہند پر تپ ساکن بندرا بن جسے آریاؤں کی جماعت سے  
خاص تعلق ہے اور ہندوستانی راجگان سے واسطہ در واسطہ ملتا ہے، گزشتہ سال جرمنی پہنچا۔  
قیصر سے ہندوستان کے مسئلے میں ایک تصفیہ کر کے اس کا ایک خط بنام رؤساء ہندو امیر کابل لایا۔  
حضرت خلیفۃ المسلمین نے بھی قیصر کی طرح اسے اپنا وکیل ہند بنایا۔ اس کے ساتھ مولوی  
برکت اللہ بھوپالی جو جاپان و امریکہ میں رہ چکے ہیں، برلن سے ہمراہ ہوئے۔

قیصر کے ایک قائم مقام اور سلطان المعظم کے ایک افسر اس کے ساتھ کابل آئے۔ یلوگ  
میرے کابل پہنچنے سے دس روز قبل پہنچ چکے تھے۔ انھوں نے ہندوؤں کے فوائد کی تائید میں  
ہندوستانی مسئلہ امیر صاحب کے سامنے پیش کیا اور کابل میں دونوں نے ایک انجمن  
کی بنام مذکورہ بالا بنیاد ڈالی۔ اس کا کام یہ ہے کہ وہ ہندوستان کے معاملات مستقبل میں دول  
عظمیٰ سے معاہدات کرے۔

ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ انھوں نے مجھ سے اس انجمن میں شامل ہونے کی درخواست کی۔ میں  
نے اسلامی مفادات کی حفاظت کی نظر سے قبول کیا۔

(۱) چند روز کے مباحثات کے بعد اس انجمن نے قبول کر لیا کہ افغانستان اگر جنگ میں شرکت کرتا

سندھی  
صاحبزادہ

بارہ

لوی

اولی

آبادی

پناہ

لی

ہانی

سندھی

برکت

بر

ادی

با

ہے تو ہم اس کے شاہزادے کو ہندوستان کا مستقل بادشاہ ماننے کو تیار ہیں اور اس قسم کی درخواست امیر صاحب کے یہاں پیش کر دی۔ لیکن چون کہ امیر صاحب ابھی شرکت جنگ کے لیے تیار نہیں اس لیے معاملہ ملتوی کر رکھا ہے۔

(۲) اس حکومت کی طرف سے روس میں سفارت گئی جس میں ایک ہندو اور ایک مہاجر طالب علم تھا جو افغانستان کے لیے مفید اثرات لے کر واپس آئے۔ اب روس کا سفیر کابل آنے والا ہے۔ روس سے انگریزوں کی برہمی میں جس کے فیصلے کے لیے کچر جاتا ہوا غرقاب ہوا۔ ممکن ہے سفارت مذکورہ کا اثر بھی شامل ہوا۔

(۳) ایک سفارت براہ ایران، قسطنطنیہ اور برلن گئی۔ اس میں دونوں ہمارے مہاجر طالب علم ہیں۔ امید ہے کہ حضور میں حاضر ہو کر مورد عنایت ہوں گے۔

(۴) اب ایک سفارت جاپان اور چین کو جانے والی ہے۔

(۵) ہندوستان میں پہلی سفارت بھیجی گئی، وہ زیادہ کامیاب نہیں ہوئی۔

(۶) اب دوسری سفارت جارہی ہے۔

(۷) تھوڑے دنوں میں ایک دوسری سفارت برلن جانے والی ہے۔

جرمن سفارت سے میرے تعلقات بہت اعلیٰ درجے پر ہیں جس سے اسلامی فوائد میں پوری مدد ملے گی۔ اس حکومت موقتہ میں راجہ مہندر پرتاب سندھ میں، مولوی برکت اللہ بھوپالی وزیر اعظم اور اتھرو وزیر ہند۔

فقط والسلام

(عبید اللہ)

## ⑤ اہل ہند کے نام:

یہ اعلان مولانا سندھی مرحوم نے حکومت موقتہ ہند (کابل) کی جانب سے ۱۹۱۸ء میں جاری کیا تھا جب کہ امان اللہ کی حکومت نے ہندوستان پر حملہ کیا تھا۔ یہ معاہدہ جس کا اس اعلان میں ذکر ہے امان اللہ کی حکومت اور مولانا عبید اللہ سندھی وزیر داخلہ حکومت موقتہ ہند (کابل) کے مابین طے پایا تھا۔

حکومت موقتہ ہند۔ نظارت داخلہ

عارضی حکومت ہند کی خبر رولٹ سڈیشن کمیشن کی رپورٹ میں پڑھ چکے ہو یہ حکومت اس لیے

بنائی گئی ہے کہ ہند میں موجود غاصب، غدار ظالم حکومت کے عوض بہترین حکومت قائم ہو۔ تھادی عارضی حکومت چار سال سے مسلسل جدوجہد کر رہی ہے۔ اس وقت جب تم نے ظالمانہ قانون کو نہ ماننے کا پکا ارادہ کر لیا۔ عین اسی زمانے میں حکومت موقتہ بھی امداد حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی۔ حملہ آور فوج سے حکومت موقتہ ہند نے معاہدہ کر لیا ہے۔ اس لیے اس سے مقابلہ کر کے اپنے حقیقی فوائد ضائع نہ کریں۔ بلکہ انگریزوں کو ہر ممکن طریقے سے قتل کریں۔ انھیں آدمی اور بچے کی مدد نہ دیں۔ ریل، تار خراب کرتے رہیں۔

حملہ آور فوج سے امن حاصل کر لیں۔ ان کو رسد اور سامان سے مدد دے کر اعزازی سندیں حاصل کریں۔

حملہ آور فوج ہر ہندوستانی کو بلا تفریق نسل و مذہب امن دیتی ہے۔ ہر ایک ہندوستانی کی جان، مال، عزت محفوظ ہے۔ فقط وہی مارا جائے گا یا بے عزت ہوگا جو مقابلے میں کھڑا ہوگا۔ خدا ہمارے بھائیوں کو سیدھے راستے پر چلنے کی توفیق دے۔

عبید اللہ

وزیر حکومت موقتہ ہند

### ⑥ حکمتہ الامام ولی اللہ الدہلوی :

مبداء تدریسہا ۱۱۵۶ھ اطوار ۴۳ ہندی

۳۰ رجب سنہ ۱۳۵۶ھ

از عبید اللہ السندھی

بخدمت شریف جناب چوتھ رام صاحب ،

پرنسپل کانگریس کمیٹی سندھ

ڈاکٹر اشرف کا بیان اخبارات میں دیکھا کہ قترم المقام جناب پٹنٹ جی پرنسپل کانگریس انڈین نیشنل کانگریس نے انھیں میری واپسی کے لیے کوشش کرنے کا حکم دیا ہے اور ان کی دعوت پر علمائے دارالعلوم دیوبند اور جمعیتہ العلماء نے میری واپسی کی تجاویز منظور کیں۔ پھر میرے چھوٹے بھائی (کانگریس) کمیٹی نے آپ کی ہدایت پر کام کیا، پھر آپ نے مجھے کونسل کے مباحثے کے مطابق ۶ اکتوبر ۱۹۳۷ء کو چار شنبہ ۲۵ پٹنٹ جواہر لال نہرو جو اس زمانے میں کانگریس کے صدر تھے

دخالت  
ہیں اس

طالب علم  
ہے۔ روس  
مذکورہ

علم ہیں۔

ی سند  
علم اور

باقا  
الغنا

۱

یے

کی اطلاع دی سے یاد فرمایا ہے۔ ان سب کوششوں کا میرے دل پر خاص اثر ہے۔ میری طرف سے سب بزرگ اور دوست اور بھائی بہت بہت شکر یہ قبول فرمائیں۔

(الف) آپ کا ارشاد تھا کہ تار میں جلدی مختصر خبر بھیج دوں۔ اس کی تعمیل نہ کر سکا معافی چاہتا ہوں۔ میرا خیال ہے کہ اس قسم کے مختصر بیان میری طرف سے گورنمنٹ کو مطمئن نہیں کر سکتے۔ میرا دعویٰ ہے کہ کمیونسٹ ایلیوشن کو میں نے کبھی اپنا سیاسی عقیدہ (کریڈ) نہیں بنایا اور نہ آئندہ میرے جیسے لوگوں سے یہ ممکن ہے۔ گورنمنٹ اپنی معلومات پر احتیاط سے نظر ثانی کرے گی تو وہ خود اس کی شہادت دے گی۔

(ب) میں نے کمیونسٹ تھریڈ انٹرنیشنل کی تھیوری اور پروگرام اور آئیڈینیشن کا ماسکومین سٹ مہینے سرکاری جہان رہ کر مطالعہ کیا ہے۔ باوجودیکہ میں کوئی یورپین زبان نہیں جانتا، اپنے رفیقوں کی مدد سے، جن میں نیشنلسٹ اور کمیونسٹ دونوں رفیق تھے، ہزار ہا صفحے کا زبانی ترجمہ سنا۔ سیکڑوں مضمون کا انھوں نے اردو میں ترجمہ لکھ دیا، تاکہ میں بار بار مطالعہ کر سکوں۔ میں نے پروفیسروں کے لیکچر انھیں رفیقوں کی ترجمانی سے باقاعدہ سنے۔ میں نے اعلیٰ ذمے داری کے افسروں سے مباحثے کیے، مگر میں نے کمیونسٹ نظریہ اپنی کریڈ نہیں بنایا۔ چوں کہ ایک نادر موقع میسر آیا تھا، میں نے اُس سے علمی فائدہ حاصل کرنے میں قصور نہیں کیا۔ چنانچہ ہماری مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے رجسٹرار مجھے یورپ میں ملے تو چند سوالات کے بعد اُن کی یہ رائے تھی کہ میں اس نظریے کو اُن کے پروفیسروں سے زیادہ جانتا ہوں۔

(ج) جو لوگ میری عملی سائنیکالوجی سے واقف ہیں، وہ کبھی مان نہیں سکتے کہ میں کمیونسٹ کریڈ قبول نہیں کر سکتا ہوں۔

میں سولہ سال کی عمر میں اسکول سے فارغ ہو کر مسلمان ہوا۔ چار سال محنت کر کے دارالعلوم (دیوبند) سے سند فضیلت حاصل کی۔ سب کچھ پڑھنے کے بعد میرا اطمینان نہیں ہوا۔ میرے استاد مولانا محمود حسن دیوبندی شیخ الہند نے مجھے شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفے کی طرف توجہ دلائی اور ساٹھ سال کی مسلسل محنت کے بعد مجھے شاہ ولی اللہ کی اسلامی تشریح پر اطمینان ہوا۔ اس کے بعد میں ہر ایک مسلمان عالم کی ہر ایک بات ماننے کا قائل نہیں رہا۔

سندھ میں ایک مدرسہ بنا کر سات سال تک اپنی تحقیقات پڑھاتا رہا۔ اس کے بعد میں نے ساری توجہ قرآن کریم کو شاہ ولی اللہ کی فلاسفی سے حل کرنے میں صرف کر دی۔ آخر میں شیخ الہند سے شاہ ولی اللہ کے فلسفے کی سب سے اعلیٰ کتاب کا درس لیا۔

(د) میری ننھیال کے پنجاب کے سکھ حکمرانوں کے دور کے تعلقات تھے۔ اس لیے پنجاب کی آزادی کے خواب میرے بچپن کے کھیل ہیں۔ اسلامی تعلیم حب مکمل کر چکا تو ان خیالات پر نظر ثانی کرنے سے وہی جذبہ دہلی کی آزادی کی طرف متوجہ ہو گیا۔ شاہ ولی اللہ کی فلاسفی ایک خاص سیاسی اسکول (آف تھٹ) کی (طرف) رہنمائی کرتی ہے۔ اُن کے سیاسی اسکول کے متبعین کی تاریخ سامنے رکھ کر میں نے اپنے لیے ایک پروگرام بھی بنالیا۔ وہ اسلامی بھی تھا اور انقلابی بھی، مگر ہند سے باہر کے مسلمانوں سے اُسے کوئی تعلق نہ تھا۔

کچھ عرصے بعد میں نے شیخ الہند سے اس کا ذکر کیا۔ انھوں نے اس میں اصلاح کا مشورہ دے کر اُسے اتحاد اسلام کی ایک کڑی بنادیا۔ اس کے بعد جس طرح علمی تحقیقات میں شیخ الہند سے خاص تعلق رکھتا تھا۔ سیاسیات میں بھی اُن کے اتباع میں داخل ہو گیا۔ انھوں نے مجھ پر اعتبار کر کے اپنی خاص جماعت میں شامل کر لیا۔

(۵) بارہ سال میں شیخ الہند کے حکم سے سندھ میں کام کرتا رہا۔ میرا درجہ بڑھا کر چار سال انھوں نے مجھے دیوبند میں اپنے پاس رکھا اور اپنے لوگوں سے متعارف کرا دیا۔ دو سال دہلی میں علی گڑھ پارٹی سے ملنے کے لیے چھوڑا۔ میرے استاد نے میرا تعارف ڈاکٹر انصاری سے کرایا اور ڈاکٹر (انصاری) نے مجھے مولانا محمد علی سے ملایا اور مولانا ابوالکلام (آزاد) سے تعارف کرایا۔ اس کے بعد مجھے کابل بھیج دیا۔

مجھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت شیخ الہند نے ایک عرصے سے مجھے اس کام کے لیے متعین کر لیا تھا۔ جس قدر ضرورتیں مجھے کابل میں نظر آئیں، اُن امور کو وہ پہلے سے تیار کرتے رہے۔ فقط ایک خانہ میرے لیے خالی چھوڑ رکھا تھا۔ جسے پُر کرنے کے لیے مجھے حکم دیا۔ میں نے یہ کام نہایت تنگ دلی سے قبول کیا۔ میرے لیے اپنی طبیعت کے موافق ہندوستان میں کام کا بڑا میدان تھا اور میں اپنے آپ کو کابل سے بالکل غیر مناسب پاتا تھا۔ مگر اب شکر

لغی چاہتا ہوں  
لکھتے - میرا  
دوست آئندہ  
ہو گی تو وہ

وہیں سات  
انتا، اپنے  
کانبانی  
کو کر سکو  
مے داری  
بنا نادر  
ہماری  
برائے

سٹ

رکے

ان نہیں

یہ فلسفے

شرح

ہا۔

کرتا ہوں کہ اللہ نے اپنے بزرگ کا حکم ماننے کی توفیق دی ۔

(د) میں کابل میں حکومت افغانستان کے ساتھ کام کرتا رہا - امیر حبیب اللہ خان نے مجھے حکم دیا کہ میں ہندوستان کے ہندوؤں کے ساتھ مل کر کام کروں - اب تک میں ایسے کام کی خود عزت نہیں کر سکتا تھا، مگر اس حکم نے مشکل حل کر دی - ایسے معاملات میں امیر المسلمین کا حکم ماننا اس کام کو اسلامی فرض بنا دیتا ہے - اُس وقت سے میں نے کانگریس کی تائید شروع کی - بیرونی لوگوں سے اُس کا تعارف کرتا رہا کہ ہندوستانی لوگوں کے لیے وہ پارلیمنٹ کا درجہ رکھتی ہے -

میں ۱۹۰۱ء سے مسلسل اخبار پڑھنے والا ہوں - کانگریس کو اور تقسیم بنگال میں اُس کی کامیابی کو اچھی طرح جانتا ہوں - میرے دوست پروفیسر جیوت رام کرپلائی اچھی گواہی دے سکتے ہیں - میں اس راستے پر تیزی سے بڑھتا گیا - آخر امیر امان اللہ خان کے زمانے میں میں نے کابل میں کانگریس کمیٹی بنائی جس کا ڈاکٹر انصاری نے گیاسیشن میں کانگریس سے الحاق منظور کر دیا - جہاں تک میرا علم ہے برٹش ایمپائر سے باہر یہ کانگریس کی پہلی کمیٹی ہے -

اس سال (۱۹۲۲ء) ہم روس پہنچے - وہاں میرا تعارف کانگریس کمیٹی کابل کے پریزیڈنٹ کے نام سے ہوا - اس زمانے میں ڈاکٹر نور محمد حیدر آبادی (سندھی) میرے سیکریٹری تھے - کیا کوئی عقل مند تجویز کر سکتا ہے کہ میں اپنی نیشنل تحریک سے غداری کر کے اس انٹرنیشنل جماعت سے عزت کی امید کروں گا - جہاں نیشنلسٹ ہندوستانیوں کی کافی تعداد موجود ہے - اس لیے بھی میرے لیے ناممکن تھا کہ کمیونسٹ کریڈ قبول کروں -

(ز) کابل تک میں صحیح معنی میں بین اسلامسٹ تھا - اسلام کے فائدے کے لیے انٹرنیشنل کانگریس میں داخل ہوا - لیکن ترکی کی شکست کے بعد اتحاد اسلام کا کوئی مرکز نظر نہیں آتا تھا اور نہ مستقبل قریب میں کسی آزاد مرکز کی توقع کی جاسکتی تھی - اتحاد اسلام کے عوض روس کا لادینی انٹرنیشنلزم ہمارے نوجوانوں کے دلوں کو بھالیتا تھا - اس سے میں سخت حیران ہو گیا -

(ح) اس کے بعد ہم ترکی میں رہے - جیسے ترکی نے اپنا اسلام اپنی قومیت کا جز بنالیا - اس کام میں نے اچھی طرح مطالعہ کیا ہے - اس طرح میرا یہ فیصلہ بھی قطعی ہو گیا ہے کہ مجھے اسلام کی

اولی - حیدر  
حکومت  
میں  
ان  
ہیں  
حکومت  
(ط) ۱۳  
نیات  
ہندو  
یہ  
کام کرنا چھ  
ہندوؤں  
زیادتی کر  
زور ڈر  
اس زمانے  
دورام پر  
(ای) اس  
ہے - ہما  
پٹن  
کے تو  
میں جس حد  
کرتی  
فاس ظہ  
کرتی

مقاطعت کے لیے ہندوستانی مسلمانوں کے اسلام کونیشن کانگریس کا جنہ بنادینا چاہیے۔ میری  
تفہیم میں ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت خصوصاً ادنیٰ طبقے کے لوگ میری طرح ہندوؤں کی اولاد  
ہیں۔ ان کا قدرتی وطن اور ملک ہند کے سوا دوسرا ملک نہیں ہو سکتا۔ اور جو لوگ باہر سے آئے  
مگر یہیں کے ہو رہے، وہ بھی ہماری طرح ہند سے باہر اپنا کوئی بندہ نہ پائیں گے۔ انہیں بھی اپنی  
ملکی طاقت کے زور پر اپنا مذہب چلانا چاہیے۔

(ط) اس کے لیے کافی وقت صرف کر کے میں نے شاہ ولی اللہ کے فلسفے کی رہنمائی میں اسلامی  
نہایت پر نظر ثانی شروع کی اور اس کو ایسا کر دیا کہ ہندوستانی قومیت کے ساتھ جمع ہو سکے تاکہ  
نام ہندوستانی قوموں سے مسلمانوں کی مذہبی جنگ ختم ہو جائے۔

یہ میں نے اپنی قوم کی سائیکالوجی جانتے ہوئے اس پر اعتماد کیا ہے کہ جب ہم ہندوؤں پر  
ظلم کرنا چھوڑ دیں گے تو وہ کبھی ہم پر ظلم نہیں کریں گے۔ آج بھی مسلمانوں کے بعض بڑے بڑے آدمی  
ہندوؤں کے سماجی غلبے سے ڈر رہے ہیں، میرا جواب ان کے لیے یہ ہے کہ شاید وہ پہلے ہندوؤں  
پر زیادتی کر چکے ہیں اور اب بھی اس قسم کے کام مذہب کے نام پر کرنا چاہتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو  
مزور ڈرنا چاہیے۔ مگر جو مسلمان اس انقلاب سے پہلے تاریخ کی ذمہ داری اپنے اوپر نہیں لیتا۔  
اس زمانے کے کام اس زمانے کے لوگوں کی ذمہ داری پر مخصوص کر دیتا ہے اور آئندہ ہمارے  
پروگرام پر چلتا ہے، اسے کسی قسم کا اندیشہ نہیں ہو سکتا۔

(۱) اس قدر اصلاح کے بعد بھی ہندوستانی مسلمان کے لیے ایک زبردست خطرہ نمودار ہوتا  
ہے۔ ہماری کانگریس آزادی پسند ترقی کن جماعت ہے۔ آج اگر ہم قوم کی پرانی سائیکالوجی  
پر مطمئن نہیں۔ جس میں سرمایہ داری بھی ہے، ہر ہنرم بھی ہے اس صورت میں چھوٹے چھوٹے  
جھگڑے تو کافی دیر تک ہوتے رہیں گے۔ مگر کسی بڑے انقلاب کا خوف نہیں جو اسلام کو ختم کرنا چاہے  
لیکن جس صورت میں کانگریس ترقی کرتی ہے اور سوشلسٹ پارٹی بالآخر کمیونسٹ پارٹی پر غلبہ  
ماصل کرتی ہے تو اس وقت ہمارا اسلامی وجود کانگریس میں محفوظ نہیں رہ سکتا۔ وہ (پارٹی) مسلمانوں  
پر خاص ظلم نہ کرے بلکہ ہندو مسلمان سے مساوی برتاؤ کرے اور ممکن ہے کہ ہندو اسے (پارٹی) کو  
نظروں سے گھبراہٹیں لیکن میرے جیسے مسلمان کے لیے اسلام کی یہ تخریب کسی طرح خوش آئند نہیں ہو سکتی۔

۱۔ بھگت مکھ دیو  
کی خود جرات  
کا حکم ماننا  
دفعہ کی۔  
کا درجہ

۲۔ اس  
واہمی دے  
میں نے  
حق منظور

۳۔ کے  
سیکریٹری  
بشنل  
وجود

۴۔ بشنل  
اور نہ  
ادینی

۵۔ س  
کی

الاول  
٣٦١  
نیش  
...  
پیرد  
ل

۱۳۱

میں  
خالف  
ملک

پہلے  
نعت  
کیوں  
ہے

مولانا  
بیان  
مکرم کو

اتنی  
درعہ  
نکو

1

(اس صفحہ کے بعد کے صفحہ پر سوال نمبر ۱ کا آخری اور سوال نمبر ۲ کا ابتدائی حصہ تھا۔ لیکن ذخیرے (پاکستان نیشنل آرکائیوز کراچی) میں یہ صفحہ غائب ہے۔ اس لیے مضمون کا تسلسل ٹوٹ جاتا ہے۔ اس بات کا افسوس) ..... تحریک سے کوئی خطرہ نہیں۔ بعض ہمارے رفیق جو کابل میں میرے ساتھ کام کر چکے ہیں اور پھر وہ کیونسٹ پارٹی میں شامل ہو گئے تھے، اُن سے شخصی ہمدردی چلی آتی تھی۔ وہ بھی دوچار سال سے ختم ہو گئی۔

تی۔ اس  
مان کے  
بونسٹ

اب تو ہم شاہ ولی اللہ کا فلسفہ یا قرآن پڑھانے کے سوا اور کسی سے کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ مگر دوستوں سے انقطاعی صورت بھی ممکن ہو سکتی ہے، جب ہم ہندوستان پہنچ جائیں باہر رہ کر ایسے معاملات میں قطعی فیصلہ نہیں ہو سکتا۔

سلمان  
با جماعت  
نیز ہوتا۔

(۳) میں بارہا اپنے دوستوں کے سامنے اقرار کر چکا ہوں کہ اگر اس قدر علم اور تجربہ ہمیں اُس حالت میں حاصل ہوتا جب میں ہندوستان میں تھا، تو میں کبھی باہر نہ نکلتا اور نہ کبھی گورنمنٹ کی مخالفت میں حصہ لیتا۔ ہماری قوم دوسری قوموں سے بہت پیچھے ہے۔ ہم گورنمنٹ کی اجازت بلکہ امداد سے کافی زمانے تک کام کر سکتے ہیں۔ ہمیں جلدی اُس کی مخالفت کی ضرورت نہیں۔ ..... (ذخیرے میں محفوظ خط اس مقام پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد کے صفحات موجود نہیں)۔

لے لیا۔  
رے  
ب کیا  
جرم  
ملنے

(پچھلے صفحہ کا بقیہ) وضاحت کی ہوگی کہ چوں کہ جوں ملک میں سرمایہ دہاگردار نظام کا خاتمہ ہوگا۔ ملک میں صنعت و حرفت کو فروغ ہوگا اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفہ عمرانیات سے اہل ملک آشنا ہوں گے۔ مذہبی فریبوں کے زور اور مذہب کے نام سے ایک دوسرے پر ظلم و تشدد کا قلع قمع ہو جائے گا (۱۔ س۔ ش) ۲۔ سوال نمبر ۲ کے جواب کا جو حصہ باقی رہ گیا ہے۔ اُس کے مطالعے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ سوال کیونٹوں سے مولانا سندھی حرم کے روابط اور تعلقات کے بارے میں ہوگا۔ یہ بات مولانا سندھی پہلے ہی تفصیل سے بیان کر چکے ہیں کہ وہ ایک مذہبی شخصیت ہیں اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفے کے مطابق اسلامی تعلیم کو اپنا کرید مانتے ہیں۔ کیونسٹ کرید بھی ان کا نظریہ (کرید) نہیں بن سکتا۔

ہوی

یہاں یہ بات مزید واضح کر دی کہ جن حضرات سے زندگی کے کسی دور میں ہم وطنی یا ہم زبان کی بنیاد پر یا سماجی و معاشرتی دائرے میں تعلقات قائم ہوئے تھے، وہ ان کا نظریہ بدل جانے سے کیوں منقطع ہو جائیں! خصوصاً پس میں اور غریب الوطنی کی حالت میں کسی ہم وطن کا وجود بڑی تسکین کا موجب ہوتا ہے۔ مولانا نے اس امکان کو رد نہیں کیا کہ وطن پہنچ کر مشاغل کا ہجوم، کاموں کا انہماک اور غم گساروں کی کثرت انہیں ایک دور سے دور کر دے اور باہم ملاقاتوں اور مجلس آرائی کے پردیس جیسے مواقع میسر نہ آئیں۔ (۱۔ س۔ ش)

## ② علامہ محمد صدیق بہاول پوری

علامہ محمد صدیق صاحب نے مولانا کو لکھا تھا کہ وہ ہجرت کر کے مکہ مکرمہ آنا چاہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ مکہ مکرمہ کو سیاسی مرکز بنانے کے جہاد کی تحریک شروع کی جائے۔ مولانا سے مشورہ طلب کیا تھا کہ اس بارے میں ان کی رائے کیا ہے؟ حضرت سندھی نے جواب میں یہ فکر انگیز خط تحریر فرمایا۔ القاب سے پہلے ایک سطر میں خط کا عنوان اسی طرح ہے (ا۔ س۔ ش)

### اسلامی سیاست - ہجرت - مرکز - جہاد

عزیز المکرم محمد صدیق زاد مجدہ !

آپ کا مکتوب پہنچا۔ کوائف سے آگاہی ہوئی۔ بالا اجمال جواب لکھتا ہوں۔

عاقلاں را اشارہ کافی است جواب اجمال برائے ازالہ غلط فہمی

۱۔ خلافت راشدہ کے آخری وقت یعنی حضرت عثمان کی شہادت کے بعد مدینہ منورہ کی سیاسی مرکزیت کو ضعف آگیا تھا۔ جس کا انجبار نہیں ہو سکا۔ بنو امیہ کے ابتدائی دور میں عبداللہ بن زبیرؓ نے مکہ معظمہ کو اور بنو عباس کے ابتدائی ایام میں حسنی سادات نے مدینہ منورہ کو مرکز بنانا چاہا، مگر کامیابی نہ ہوئی۔ اس کے بعد کے زمانے میں داخلی اغتشاش کے دور میں اسلامی سیاست کی مرکزیت کا کبھی ذکر نہیں آیا۔

۲۔ خاندان امام ولی اللہ دہلوی کی مذہبی سیاسیات کے چرچے میں پھر ہجرت و جہاد کا ذکر آیا۔ مگر اس جماعت نے اپنا سیاسی مرکز افغانی علاقے بنایا اور ایک وقت تک جہاد کے شہید ہو گئی۔

۳۔ اس لیے ہماری رائے میں اگر ہجرت سے مقصد جہاد کی تیاری ہو تو اپنے ملک کے متصل مناسب مقام پر مرکز بنانا چاہیے تاکہ قاتلو الذین یلوکم من الکفار (ان لوگوں سے جہاد کرو جنہیں کفار میں سے نزدیک پڑتے ہیں) پر عمل ہو سکے۔

البتہ اگر کوئی عالم دین اپنی علمی یا ارشادی قوت سے دنیا سے اسلام کو بیدار کرنا چاہتا ہے تو اس کے لیے حجاز سے بہتر مرکز کوئی نہیں ہو سکتا۔ اس لیے ہر زمانے میں علمائے دین ہجرت

کر کے حجاز میں تبلیغ کرتے رہے۔ ہمارے اکابر ولی اللہی میں سے مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب  
اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اسی ذیل میں شمار ہوتے ہیں۔

۴۔ بعض احادیث میں مذکور ہے کہ دین حجاز کی طرف اس طرح لوٹ آئے گا، جیسے سانپ  
اپنے بل میں آتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ علمائے دین ہجرت کر کے اس دارالعلم کو مضبوط  
بناتے رہیں گے۔ یہ تحریر حضرت مولانا رشید احمد صاحب کی بعض تصانیف میں مسطور ہے۔  
۵۔ الغرض جہاد کے لیے ہجرت کی جائے، حجاز اس کے لیے موزوں نہیں (یہ ہماری رائے  
ہے)، البتہ کوئی خاص عالم دین اشاعت اسلام کے لیے ہجرت کر کے، حکومتِ دقت سے  
مصالحمت کر کے اپنا کام کرے، عوام کے لیے یہ حکم نہیں ہے، تو یہ فرض کفایہ یا مستحب شمار ہوگا۔

عبید اللہ

بیت اللہ الحرام - ۵ مئی ۱۳۵۹ ہجری

(۸)

عزیزی المکرم رفیقی المحرم زاد مجدہ !

آپ کا خط پہنچا۔ میں بیمار ہوں۔ اللہ سے امید رکھتا ہوں کہ وہ مجھے شفا دے۔ مجدہ تعالیٰ  
اس حالت میں بھی کام کر رہا ہوں۔ آپ اطمینان رکھیں۔ آپ کے یہ کام میں ترقی کی دعا کرتا ہوں  
آپ کامیاب رہیں گے۔ بیمار کے لیے دعا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اسے شفا یاب کرے گا۔  
جواب جلدی لکھنے کے لیے کاغذ اچھا تلاش نہیں کیا گیا۔

پروفیسر محمد سرور سے آپ کا تعارف اچھا ہو گیا۔ سب احباب کو سلام پہنچے۔ والسلام

عبید اللہ - ۶ اپریل ۱۳۵۹ ہجری

قاسم العلوم لاہور

میں جلدی دارالارشاد آنا چاہتا ہوں۔ مفصل باتیں زبانی ہوں گی۔

(۹) مولانا غلام رسول مہر (ایڈیٹر انقلاب، لاہور) :

۴ ذی الحجہ ۱۳۵۹ھ ۲۴ جنوری ۱۹۳۹ء

مکرمی زید مجدہ ! سلام مسنون۔

ایک سیال کوٹی نو مسلم کی انقلابی زندگی کا سادہ خاکہ پہلے انقلاب میں چھپنا چاہیے۔ اس

لیے آپ کو بھی رہا ہوں مگر مدبر زمیندار اور احسان خبیب جس تعین کو چھاپ دیں گے انہوں  
طرف سے میرے شکریے کے مستحق ہوں گے۔

شیخ محمد اقبال کی وفات کا صدر میں نے ایسا محسوس کیا تھا، جیسے عزیز ترین دوست  
کی موت کا احساس دماغ پر اثر ہوتا ہے۔ تعذرت اللہ بفرمانہ واسکندر عبودیتہ علیہ السلام  
مہر صاحب! آپ سے خدا جانے کیوں قلبی محبت اور روحانی انس ہے، غلامی شیخ محمد اقبال  
کی روح تاثیر آپ میں سب سے زیادہ ہے، شمولیت علی صاحب میرے مکرر محسوس تھے مگر ان  
سے رٹنے کا پورا سامان دماغ میں جمع کرتا رہتا تھا، وہ بھی چل رہے تھے، اب کسی سے رٹنے میں  
مرہ نہیں آئے گا۔ عاملہ اللہ بعفوہ واحسانہ

جبال الصولتیه۔ بلد اللہ الحرام عید اللہ  
⑩ مولانا احمد علی لاہوری (شیخ التفسیر)  
عزیزی سلمہ

آج ہی ایک خط ڈاک میں لکھا۔ حامل رقمہ آپ سے ملنے کے لیے آ رہا ہے۔ چاہتی  
تسکین قلب کے لیے آپ سے استفادہ چاہتا ہے۔ اس کے حال پر توجہ کریں۔  
تمہاری بیماری عرصہ دراز سے ہے۔ اگر طبیعت صبر کر سکتی ہے تو اسے مکفر شہادت ذریعہ  
ترقی سمجھیں اور اگر طبیعت عاجز آگئی ہے تو کوئی امر مقرب الی اللہ بطور نذر اپنے نفس پر لٹکتا رہا  
لیں، جیسے یعقوب علیہ السلام نے لم ابل ترک کیا تھا۔ وہ غذا انھیں مرفوب تھی۔ اس کے باوجود  
وہ فقرا کو کھلاتے اور خود نہ کھاتے تھے۔ اسی طرح اپنے مناسب حال کوئی نذر مقرر کریں تو اللہ  
کے فضل سے امید ہے کہ مرض دور ہو جائے گا۔

اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی کتاب کے پڑھانے پر فہم وسیع عطا فرمائے اور استقامت بخشنے۔  
واللہ ولی التوفیق۔ والسلام

۱۰، اکتوبر ۱۹۳۹ء ہندی۔ دین پور عید اللہ

اے مولانا سندھی مرحوم کا یہ خط ۲۵ فروری ۱۹۳۹ء کے انقلاب میں شائع ہوا تھا۔ ۲۶ فروری کے انقلاب  
میں یہ اعلان چھپا ہوا کہ پرنس جعفر و لا یثمن میں مولانا کے حالات ملاحظہ ہوں۔ مجھے ہفتہ وار ایڈیشن نہیں ملا اس لئے

## ⑪ مولانا عتیق الرحمن عثمانی (دہلی) :

مولانا سندھی مرحوم کی کتاب "حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کی سیاسی تحریک" پر برہان کے تبصرے میں ایک جملے پر تنقید کے جواب میں مصنف نے مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب کو وضاحت میں خط تحریر فرمایا۔ واضح رہے کہ جس جملے پر تنقید کی گئی تھی وہ کتاب مذکور کے شارح مولانا نور الحق علوی کے قلم سے تھا۔ برہان دہلی (اپریل ۱۹۴۳ء) میں خط کے ابتدائی حصے، القاب و آداب کو حذف کر دیا گیا تھا۔ (ایس۔ش)

برہان کے نمبر ملے۔ خیال آیا کہ شکرے کے طور پر فقط یہ شعر لکھ دوں۔

اذا رضیت عنی کرام عشیرتی  
فلازل غضبنا علی لیا مہا

اکبر کے متعلق جو کچھ قابل تنقید سمجھا گیا ہے، میں اسے مانتا ہوں۔ یہ ایک غلطی ہے جس کی تصحیح ہونی چاہیے۔ میری عبارت کو یوں پڑھنا چاہیے۔

"سکندر لودی اور شیر شاہ نے جو ہندوستانی تحریک شروع کی اور اکبر نے اسے اپنا مقصد حیات بنالیا، وہ اساساً صحیح تھی مگر اسے چلانے والے آدمی میسر نہیں آئے۔ اس لیے غلط راستے پر پڑ گئی۔ امام ولی اللہ کی تعلیم حکمت کے بعد مولانا محمد اسماعیل شہید اور مولانا محمد قاسم جیسے عالم پیدا ہو گئے جو انسانیت عامہ کو ایک نقطے پر جمع کر سکتے ہیں اور عقلی دعوت سے سب کو اسلام سمجھا سکتے ہیں، جس سے عقل مندوں کا بڑا حصہ تاملان ہو جائے گا اور ایک طبقہ اگرچہ اسلام قبول نہیں کرتا، مگر وہ اسلام کی انقلابی انٹرنیشنل سیاست کو مان لے گا۔ ان کی حیثیت ذبیہوں کی سی ہوگی۔ مقصد یہی ہے۔ الفاظ کی کوتاہی سے غلطی پیدا ہو گئی۔

جب کہ میں ماسکو کے انٹرنیشنلسٹ طبقے سے یہ عقل مندی کی آواز سن چکا ہوں کہ "اگر امام ولی اللہ کے اصول پر ہندوستانی مسلمانوں کی سوسائٹی ہوتی تو ہم اسلام قبول کر لیتے۔" تو اب اس کے بعد میرے اس یقین میں تزلزل پیدا نہیں ہو سکتا کہ "نیشنل کانگریس میں اگر انقلابی صف مسلمان نہ بھی ہوئی، تب بھی وہ ہماری سیاست کی اطاعت کریں گے۔

والسلام

③ مولانا دین محمد وفائی :  
مکرمی المحترم ! زیدہ مجددہ

سلام سنون۔ میں پچھلی رات ۲۴ گھنٹے بخار میں مبتلا رہا ہوں۔ ضعف کا غلبہ ہے، ورنہ فوراً آپ سے ملتا۔ میں نے ایک خط سکھر کے پتے پر لکھا ہے، پہنچا ہوگا۔  
محمد تعالیٰ مرکزی معاملہ جناب پیر صاحب سے اچھی طرح سے صاف ہو رہا ہے۔ ہمیں اپنی تحریک کو کالج اور اس کے ساتھ کالجیٹ اسکول کی شکل میں بڑھا کر رفق پیدا کرنے آسان ہوں گے۔ انھیں سے روپیہ ملے گا اور ان کے ہم فکر ہونے پر سیاسی کام شروع ہوگا۔ میں آپ سے ملنے کا محتاج ہوں۔ پروگرام اچھا تو کراچی میں بنے گا، مگر کام ہمیں شکارپور سے شروع کرنا چاہیے۔

مجھے آپ جلدی جواب دیں کہ کس مقام کو آپ پہلے پسند کرتے ہیں۔ والسلام  
عبید اللہ ۱-۵-۹۴۴ ہندی

## عکس تحریر مولانا عبید اللہ سندھی مروتی

مکرمی المحترم زیدہ مجددہ۔  
سلام سنون۔ میں پچھلی رات ۲۴ گھنٹے بخار میں مبتلا رہا ہوں۔ ضعف کا غلبہ ہے، ورنہ فوراً آپ سے ملتا۔ میں نے ایک خط سکھر کے پتے پر لکھا ہے، پہنچا ہوگا۔  
محمد تعالیٰ مرکزی معاملہ جناب پیر صاحب سے اچھی طرح صاف ہو رہا ہے۔ ہمیں اپنی تحریک کو کالج اور اس کے ساتھ کالجیٹ اسکول کی شکل میں بڑھا کر رفق پیدا کرنے آسان ہوں گے۔ انھیں سے روپیہ ملے گا اور ان کے ہم فکر ہونے پر سیاسی کام شروع ہوگا۔ میں آپ سے ملنے کا محتاج ہوں۔ پروگرام اچھا تو کراچی میں بنے گا، مگر کام ہمیں شکارپور سے شروع کرنا چاہیے۔  
مجھے آپ جلدی جواب دیں کہ کس مقام کو آپ پہلے پسند کرتے ہیں۔ والسلام

۱/۵/۹۴۴  
عبید اللہ سندھی

# امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اور محمد امین خان عبید اللہی

غلبہ

ہا

ہا

ع

۷

جن افکار و شخصیات سے مجھے دل چسپی ہے اور میرے مطالعہ و فکر کا خاص موضوع رہی ہیں۔ ان میں امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم بھی ہیں۔ مولانا سندھی بڑے بیدار مغز اور روشن خیال عالم دین تھے۔ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے افکار و افادات کے مطالعہ و تدبر، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کی تعلیم و تربیت اور عالم اسلام کی تاریخ و تحریکات اور اُن کے اپنے عہد کی بین الاقوامی سیاست کے مطالعہ و مشاہدہ اور اُس پر نظر و تدبر نے اُن کے دماغ اور ان کی بصیرت کو عجوبہ روزگار بنادیا تھا۔ انہوں نے اسلام کی روح اور امت کے مزاج کو جس طرح سمجھا تھا ایک دو شخصیات کو مستثنیٰ کر دینے کے بعد اس عہد میں اُس کی کوئی مثال نہیں تھی۔ وہ عہد جدید کی تشکیل کے لیے ایک مستقل فکر رکھتے تھے، وہ فکر جو قرآن حکیم کے عمیق مطالعہ پر مبنی ہے، جس کی صداقت پر انقلاباتِ عالم نے ہمیں ثابت کی ہیں اور مشاہدات و تجربات نے اس پر ان کے یقین کو عین یقین بنادیا ہے یہی وہ انقلابی فکر ہے جس پر ہمارے ملک کے نظامِ معیشت و سیاست کی تشکیل کا دار و مدار ہے۔

اس وقت ہمارے ملک میں اسلامی نظام کے مطابق ملک کی آئندہ تعمیر و تشکیل کے لیے زمین ہموار کی جا رہی ہے۔ لیکن یہ کوشش ایک خاص دائرے میں ہو رہی ہے۔ اگر کوئی جماعت پوری زندگی میں انقلاب لانے کی مدّعی ہے تو وہ بھی درحقیقت زندگی کی ایک خاص سطح یا دائرے ہی کی بات ہے۔ اُس کے پاس پوری قومی زندگی، اس کے تمام

طبقات اور تمام سطحوں کے بارے میں کوئی جامع پروگرام نہیں۔ انہیں تو بعض طبقات کی زندگی اور ان کے حقیقی مسائل کا بھی ادراک نہیں۔ درحقیقت وہ خود ایک مخصوص ماحول میں زندگی گزار رہے ہیں اور اسی پر ملک و قوم کے تمام طبقات کی زندگی کو قیاس کر لیا ہے۔ یہ زندگی بھی ان کی اپنی محنتوں کا ثمرہ نہیں بلکہ سرمایہ و جاگیر دارانہ نظام نے اُن کے لیے فراہم کر دی ہے۔ وہ بنیادی طور پر اُسی نظام کے پروردہ اور آلہ کار ہیں۔ وہ اسلام کا نام لیتے ہیں لیکن سرمایہ دار و جاگیر دار طبقے کے مفاد کے لیے کام کرتے ہیں۔ اُن کا عالم یہ ہے کہ طبقاتی اور گروہی مفاد کے باہر کل قومی زندگی کے لیے کسی جامع پروگرام سے اُن کے ذہن نا آشنا ہیں اور قومی زندگی سے بلند انٹرنیشنل سطح پر اقوام عالم کی رہنمائی کے لیے تو ناقص درجے میں بھی کوئی تصور ان کے پاس موجود نہیں۔ وقت کی کسی جماعت کے پاس بھی کوئی ایسا انقلابی تصور موجود نہیں ہے جو دنیا و آخرت کی تمام سعادتوں کو اور انسان کی انفرادی، قومی اور بین الاقوامی زندگی کے تمام پہلوؤں کو اپنے اندر کمال توازن کے ساتھ سمیٹ لے اور زمانے کے تقاضوں کا اُس کے پاس جواب بھی ہو۔ یہ کوششیں خواہ کتنے ہی خلوص کے ساتھ کی جا رہی ہوں، لیکن ان کی تہہ میں مسائل کی بصیرت اور پروگرام کی جامعیت اور اعتدال و توازن کی خوبی کسی میں نہیں۔

ان جماعتوں کے لیے صرف اتنا کہہ دینا ہی کافی نہیں کہ ان کا دامن مسائل کی بصیرت، فکر کے اعتدال، عمل کے توازن اور پروگرام کی جامعیت سے تہی ہے۔ درحقیقت یہ جماعتیں جن سرمایہ داروں اور جاگیر داروں سے چنہ لیتی ہیں اور جن کا ایثار و انفاق ان کی زندگی کا سر و سامان فراہم کرتا ہے۔ انہیں کی آلہ کار اور انہیں کے مفاد کی محافظ ہیں۔ اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ چندے سے چلنے والی کوئی جماعت اپنے کاموں کے لیے کسی سرمایہ و جاگیر دار سے چندہ لے کر کبھی ملک کے عمومی مفاد میں ان کے گروہی و طبقاتی مفاد کو نظر بھی کر دے سکے گی تو یہ اُس کی بھول ہے۔ ان جماعتوں میں فرق صرف یہ ہے کہ کوئی جماعت اسلام کے نام پر چندہ دہندگان کے جذبات کو ایک سپلاٹ کرتی ہے۔ کوئی مزدوروں اور کسانوں کے نام پر اور کوئی کسی خاص قومیت کے لیے خطرے کی دہائی دے کر

اپنی ضروریات کے لیے سرمایہ اینٹھتی ہے۔ لیکن سرمایہ دار کے سامنے ہمیشہ اپنا مفاد ہوتا ہے۔ اگرچہ بہ ظاہر وہ اسلام کے نام پر یا کسی خاص طبقے یا قومیت کے نام پر ایثار و انفاق کا مدعی ہوتا ہے۔

اس دور میں ایسی نادر الوجود اور جامع الافادات شخصیت جس کے افکار میں فرد کی زندگی سے لے کر بین الاقوامی سطح تک اسلامی تعلیمات کے مطابق رہنمائی کا صرف تصور ہی نہیں بلکہ کل نوع انسانی کی اجتماعی زندگی کی ہر سطح، ہر دائرے اور ہر طبقے کے لیے ایک جامع پروگرام بھی ہو، امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی کے سوا کوئی دوسری نہیں۔ وہ اس دور میں علوم و افکار ولی اللہی کے سب سے بڑے محقق اور سب سے بڑے شارح تھے۔

مولانا عبید اللہ سندھی اس عہد میں اللہ کے نذیر تھے۔ انھوں نے دنیا کو بتایا کہ اگر وقت کے مزاج اور حالات کے تقاضوں کو نہ سمجھا اور اپنے فکر اور عمل میں تغیر پیدا نہ کیا تو زمانے کے انقلاب و حوادث کے ہلاکت خیز ہاتھوں سے نہ تمھاری مسجدیں بچیں گی نہ خانقاہیں۔ یہ فرسودہ رسوم و روایات اور عہد تنزل کی پیداوار تہذیبی معاشرتی زندگی جو تم نے اسلام کے مقدس نام پر اختیار کر رکھی ہے۔ سیلاب حوادث کے تھیلوں میں اس کا سارا تار و پود بکھر جائے گا۔ زمانہ ایک انقلاب آفرین دور سے گزر رہا ہے۔ تہذیبی و معاشرتی زندگی کی بوسیدہ اقدار مٹ رہی ہیں۔ عالم انسانی میں ایک بھونچال آیا ہوا ہے جس کے اثرات ایک ایک قلب اور روح کو احاطہ کر لیں گے۔ تمھاری رجعت پسندی تمہیں بے ڈوبے گی اور کوئی تمہیں بچانے والا نہ ہوگا۔ اس کا انتظار نہ کرو کہ اللہ کا حکم آئے اور تمھارے لیے فیصلہ لکھ دیا جائے۔ اس سے پہلے اپنے اندر ایک بنیادی تبدیلی اور تغیر پیدا کر لو۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ

مولانا عبید اللہ سندھی اس عہد میں اللہ کے بشیر بھی تھے۔ انھوں نے بتلایا کہ اسلام کوئی رجعت پسندانہ تحریک نہیں، وہ کوئی خانقاہی نظام نہیں۔ اسلام

انسان کو اُس کی نجات کے لیے اجتماعی و معاشرتی زندگی ترک کر کے آبادیوں سے جنگلوں میں نکل جانے، اپنی روح پر ظلم کرنے، جسم کو ریاضتوں کی مشقتوں کے حوالے کر دینے اور دوسروں کے کمائے ہوئے ٹکڑوں پر زندگی گزارنے کی تلقین نہیں کرتا بلکہ اسلام دنیا پر حکمرانی، کواضی کے لیے امن کی فراہمی، نوعِ انسانی کے لیے سرِ سامانِ حیات کے اہتمام اور اسے یمن و یسار کے خوف و خطر سے محفوظ کر دینے کے لیے آیا ہے۔ مسلمانوں کے لیے وقت کا تقاضا یہ نہیں کہ وہ دوسرے مکاتبِ فکر کی چوکھٹوں پر افکار کی گدائی کریں، بلکہ وہ قرآن کے ایک نسخہِ کیمیا کو لے کر اٹھیں اور انسانی زندگی کی ہر سطح پر اور زندگی کے ہر دائرے میں قوموں کی رہنمائی کریں۔ لَا تَهْنُؤْا وَلَا تَحْزَنْوْا وَاَنْتُمْ اَلَا عُلُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝

مولانا سندھی جب مسلمانوں کو ایک انقلابِ آفریں اقدام کی دعوت دیتے ہیں اور لَا تَهْنُؤْا وَلَا تَحْزَنْوْا کی خوش خبری سناتے ہیں، تو ان کی آواز کسی اہلِ مدرسہ یا خانقاہ نشین کی آواز نہیں ہوتی جس کی جڑیں حلق سے نیچے نہیں ہوتیں بلکہ اُن کی دعوتِ فکرِ سلیم اور قلبِ سلیم کی دعوت ہوتی ہے۔ ان کی صداے حق ایک ایسے صاحبِ فکر کی ہوتی ہے، جو اگرچہ صاحبِ وحی اور منصبِ رسالت پر فائز نہیں ہوتا لیکن وہ الصادق والمصدق علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے حسبِ ارشادِ انبیاء سابقین کا سا ہوتا ہے۔ العلماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل او کہا قال صلی اللہ علیہ وسلم۔

ان باتوں پر میں ایک غیر متزلزل ایمان رکھتا تھا اور علم و مطالعہ کی زندگی کی کوئی صبح و شام ایسی نہیں گزری جو اس ایمان و اعتقاد سے خالی ہو، لیکن وقت کی رہنمائی کے لیے ہر زمانے میں قدرت کا دستِ رہنما کسی انسانی پیکر میں نمودار ہوا ہے۔ سنتِ الہی ہمیشہ پہلے کسی قلبِ سلیم کو اپنی ہدایت کی امانت کے لیے چن لیتی ہے اور پھر اُس کے وجود کو کسی قوم و ملت کی رہنمائی کا ذریعہ بناتی ہے۔ لیکن وہ شخصیت کون سی تھی اور وہ وجود کہاں تھا جو فکرِ عبید اللہی کا امین ہو، جس نے اس فکر سے محبت کی ہو اور اپنے پچھلے تمام عقائد و تصورات سے دستبردار ہو گیا ہو، جو اسے پا کر سب کو بھول گیا ہو، جس کی زندگی کا سب سے بڑا مقصد یہ ہو گیا ہو کہ فکرِ عبید اللہی کے مطابق وقت کے تمام سیاسی و معاشی

نقشے ترتیب پائیں، جس کی استقامت کا یہ عالم ہو کہ طوفان اس کی خاطر اپنی راہ بدل دیں، جس کی عزیمت کا یہ حال ہو کہ وہ سیاست کے میدانِ کرب و بلا میں یک و تنہا اپنی فکر کا چراغ جلائے، دقت کی ظلمتوں اور استبداد کے خلاف ہمیں ویسار سے بے پروا نبرد آزما ہو، جس کے دماغ میں امید کے چراغ فردزاں ہو اور جس کے قلب پر کبھی یاس کی پرچھائیں نہ پڑی ہو۔

سنتِ الہی کے خلاف تھا کہ فکر حقہ کی جو شمع مولانا عبید اللہ سندھی نے روشن کی تھی، وہ ان کے دصال کے ساتھ ہی بجھ جاتی۔ بعض اوقات ہم سمجھتے ہیں کہ کتنے ہی پودے تھے جو سطحِ زمین سے مٹ گئے لیکن مبداءِ فیاض اُن کے تخم کو ضائع نہیں کرتا بلکہ ان کی حفاظت کا فرض زمین کے سپرد کر دیا جاتا ہے، پھر جب رحمتِ الہی کا تقاضا ہوتا ہے، وہ ہواؤں کو اشارہ کرتا ہے اور پانی سے بھرے ہوئے بادل آسمان پر اُٹھنا پھیل جاتے ہیں اور بارش کے پہلے قطرہ رحمت کے نزول کے ساتھ زمین اپنے خزانے اگلنا شروع کر دیتی ہے اور دیکھتے ہی دیکھتے ایک نیا گلستان نگاہوں کے سامنے ایک حسین منظر پیش کرنے لگتا ہے۔

اللّٰهُ الَّذِیْ یُرْسِلُ الرِّیَّاحَ فَتُثَرِّقُ  
سَحَابًا فِیْبَسُّطِهٖ فِی السَّمَاءِ کَیْفَ  
یَشَآءُ وَیَجْعَلُهٗ کِسْفًا فَرَّی  
الْوَدْقَ یَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهٖ ۚ فَاِذَا  
اَصَابَ بِهٖ مِنْ تَشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ  
اِذَا هُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ ۝

(۳۰: ۴۷)

وہ خدا ہی تو ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے اور ہوائیں بادلوں کو اپنی جگہ سے ابھارتی ہیں اور جس طرح اُس کی مرضی نے انتظام کر دیا ہے، بادل آسمان میں پھیل جاتے ہیں۔ پس تم دیکھتے ہو کہ ان کے اندر سے مینہ برسنے لگتا ہے اور تمام زمین سرسبز و شاداب ہو جاتی ہے۔ پھر جب وہ اپنے بندوں پر جو بارش سے مایوس ہو گئے تھے پانی برسا دیتا ہے تو وہ کامیاب و نرم ہو کر خوشیاں منانے لگتے ہیں۔

عبید اللہی فکر وہ فکر الہی ہے جو وقت کی رہنمائی اور قوم و ملت کو حیاتِ تازہ

سے ہم کنار کرنے کے لیے عالم ہستی میں ظہور پذیر ہوتی ہے۔ یہ کیسے ممکن تھا کہ صاحب فکر کے وصال کے ساتھ ختم ہو جاتی۔ یہ ہماری کم نگاہی اور بے بصیرتی تھی کہ ہم اس فکر کے امین کو اب تک دیکھ نہ سکے تھے اور یہ ہمارے اپنے پائے طلب کی کمزوری اور ذوق جستجو کی کمی تھی کہ ہم اس سرچشمہ فیض سے دور اور اُس کی لذت کوشیوں سے محروم تھے۔ آج ہماری کم نگاہی اور بے بصیرتی نے اپنے پرسمیٹ لیے ہیں۔ ہماری نظروں کے سامنے سے جہالت اور عدم واقفیت کے پردے ہٹ گئے ہیں۔ ہم نے اپنی آنکھوں سے اُسے دیکھ لیا ہے اور ہمارے دل نے ہمارے اس مشاہدے کی صداقت کی گواہی دی ہے کہ اس دور میں قدرت الہی نے عبید اللہ سندھی کی انقلاب آفرین فکر کی امانت کو خان محمد امین خان کھوسو کے قلب سلیم میں محفوظ کر دیا ہے۔

خان محمد امین خان کھوسو زندگی میں مختلف نشیب و فراز سے گزرے، وہ عقائد و افکار کے مختلف آستانوں پر اقامت گزین ہوئے۔ مطالعہ و نظر کے سفر میں بہت سی منزلیں ان کے سامنے آئیں اور ہر منزل کی دل فریبیاں دامن کشاں تھیں کہ منزل ہے تو یہی اور مقصود ہے تو حیات چند روزہ کی یہی راحتیں اور آسائشیں! پھر کیوں گام فرسائی کی جائے اور راہ کی مشکلات اور آفات کو دعوت دی جائے تو کیوں؟ لیکن قدرت کا مخفی دست رہنما آگے ہی کو بڑھاتا رہا تا آنکہ انھوں نے اپنے یوسف مقصود کو پالیا۔ افکار و مطالعہ کی جن منزلوں سے وہ گزرے تھے، ان کے بارے میں وہ شاعرانہ انداز بیان میں کہہ سکتے تھے کہ

مجھے چنداں مقیم آستانِ غیر ہونا تھا

اور زندگی کے آخری دور میں وہ جس مقام پر تھے، اس پر انھیں قدرت کی رہنمائی کا شکر گزار ہونا چاہیے۔

خدا کا شکر ہے یوں خاتمہ بالخیر ہونا تھا

”فکر حق سے عشق“ کے مقام کی بلندیوں کا ادراک نہیں کیا جاسکتا جب تک صاحب فکر سے عشق اپنے کمال کو نہ پہنچ جائے۔ مولانا عبید اللہ سندھی سے ان کے عشق و شیفتگی

کا عالم کچھ نہ پوچھیے وہ کسی شخص کی تمام خطاؤں کو معاف کر سکتے تھے، لیکن مولانا سندھی کی عظمتوں اور کمالات فکری میں کوئی کسی کو شریک ٹھہراتے، وہ اسے معاف کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتے تھے۔ یہ ان کی بارگاہ میں ناقابلِ عفو معصیت تھی۔

وہ مولانا سندھی کی محبت میں کسی کو شریک کرنے کے روادار نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے کہ فکر عبید اللہی سے ان کی وابستگی اور اس پر ان کا غیر متزلزل یقین تھا۔ وہ اپنی سماجی زندگی میں بڑے روادار واقع ہوئے تھے۔ لیکن سیاسی فکری رہنمائی میں وہ مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے سوا کسی عظمت اور قیادت کے آگے سر بھکانے کو تیار نہ تھے۔ وہ میدان سے ہٹ سکتے تھے لیکن سیاسی عقائد میں کسی سے مفاہمت کا خیال بھی ان کے نزدیک کم از معصیت نہ تھا۔

جہاں تک ان کے مذہبی عقائد کا تعلق تھا تو وہ اسی مکتبہ فکر اور اس کے بزرگوں سے عقیدت رکھتے تھے جن سے مولانا سندھی کا دینی و روحانی رشتہ تھا۔ وہ دیوبند کے حوالے سے دلی اللہی تھے۔ اور سیاست میں وہ صرف مولانا سندھی کے متبع تھے۔ ان کے عقیدے کے مطابق مولانا سندھی اس دور کے امام تھے۔ وہ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی عظمت کے قائل و معترف تھے لیکن ان کے فلسفے کی اس تعبیر و تشریح پر ایمان رکھتے تھے جو مولانا سندھی نے کی تھی۔

مولانا عبید اللہ سندھی سے انھیں عشق کی حد تک محبت تھی لیکن یہ یک طرفہ نہ تھی۔ مولانا سندھی کو بھی ان سے اسی قدر تعلق خاطر تھا۔ مولانا ان پر اعتماد فرماتے تھے۔ انھیں اپنا کہتے تھے، فرماتے تھے: "خان میرا ہے"، "میرا خان مجھے جانتا ہے"۔ مولانا نے نمازیں انھیں اپنا امام بنایا اور خود ان کی اقتدا کی۔ یہ صاف اشارہ تھا کہ خان محمد امین خان کھوسو مستقبل میں فکر عبید اللہی کا امام ہوگا۔

بر میری خوش نصیبی تھی کہ مجھے خان محمد امین خان کھوسو کی خدمت میں شرف نیاز حاصل ہوا۔ ان کا خلوص، ان کی للہیت، ان کی فداکاری، حق کے لیے ان کی استقامت، ان کی سادہ زندگی، معاشرتی زندگی میں ان کا کمال رواداری لیکن سیاسی و مذہبی عقائد کے باب میں ان کا بے لچک لہجہ، مولانا سندھی سے ان کی عقیدت، فکر عبید اللہی پر ان کا غیر متزلزل یقین اور ان کا اخلاق

# مولانا عبید اللہ سندھی اور روزانہ انقلاب لاہور

## چند تاریخی تحریریں

روزانہ انقلاب لاہور میرے مطالعے میں آیا تو میں نے اس میں سے جو چیزیں نقل کر لی تھیں ان میں مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے بارے میں بعض ادارے، شذرے اور مضامین بھی تھے۔ چونکہ یہ تحریریں مولانا مرحوم کے بارے میں گونا گوں معلومات اور بعض افکار کا خزینہ ہیں اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ انہیں مرتب کر دیا جائے خصوصاً مولانا غلام رسول قہر ایڈیٹر انقلاب کی تحریروں کا شمار تو ادبی حلیہ و ادبیہ میں ہوتا اس لیے ان کی تالیف و ترتیب ایک علمی اور ادبی ضرورت محسوس ہوئی۔

۱۹۱۵ء میں مولانا عبید اللہ سندھی ہندوستان سے روانہ ہوئے تھے، تو ان کا خیال تھا کہ مسلمان اپنی ہی قوت بازو سے ہندوستان کو آزاد کرادیں گے۔ اس وقت ان کے کاموں کا انداز بالکل مختلف تھا۔ لیکن جب افغانستان میں مختلف تدبیریں سے ملاقاتیں کیں تو انہیں اندازہ ہوا کہ ملک کی آزادی کے لیے غیر مسلم قوتوں سے اتحاد اور مشترکہ جدوجہد بہت ضروری ہے۔ اس وقت سے ملک کی آزادی کے لیے ان کے کام کرنے کا انداز بالکل بدل گیا تھا۔ افغانستان میں آزاد ہندوستان کی عارضی حکومت کے قیام میں ان کی مساعی اور اس میں ان کی شرکت اور کابل میں اک انڈیا نیشنل کانگریس کی شاخ کا قیام ان کے اسی طرز فکر کے عملی اقدام تھے۔ پھر جب انھوں نے روس، ترکی اور اٹلی وغیرہ کا دورہ کیا اور بین الاقوامی سطح کے مدبرین سے ملاقاتیں ہوئیں تو ان کا یہ خیال اور زیادہ پختہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ جب ۱۹۳۹ء میں مولانا سندھی ہندوستان واپس تشریف لائے تو ان کی سیاست کی بنیاد ہندو مسلم اتحاد اور دونوں بڑی قوموں کی مشترکہ جدوجہد پر قائم تھی وہ ہرگز نہیں چاہتے تھے کہ ملک میں فرقہ وارانہ مسئلہ پیدا کر کے تیسری قوت (انگریز) کو فائدہ اٹھانے کا کوئی ادنیٰ موقع دیا جائے۔

مولانا غلام رسول قہر کی صحافت کا یہ وہ دور تھا جس میں وہ مسلم لیگ کی قیادت سے متاثر اور فرقہ وارانہ جذبات سے مغلوب تھے اس لیے انھیں مولانا سندھی کے خیالات سے تشویش پیدا ہوئی جس کا اندازہ ان کے ۱۹۳۹ء کے لیڈنگ آرٹیکل سے کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ مولانا ہرموتم کی صحافت کا انداز تو ۱۹۳۹ء کے وسط - وزارت مشن کے منصوبے اور مسلم لیگ کے اسے منظور کر لینے تک وہی رہا۔ لیکن مسلم لیگ کی قیادت کے بارے میں ان کا بنیادی اعتقاد متزلزل ہو گیا تھا اور اس کے باوجود کہ مسلم لیگ نے بعد میں ذرائع مشن کی منظوری واپس لے لی تھی، اس کی قیادت پر اعتقاد میں جو دراڑ پیدا ہو گئی تھی وہ دور نہ ہو سکی ۱۹۴۷ء کی لیگ قیادت کی بعیرت کے مشاہدے، واقعات و حالات کے تجربات، مسلم لیگ حکومت کی نااہلیوں اور لیگ ہندوں کی لوٹ کھسوٹ تو وہ اپنی غلطی کو نہ صرف محسوس کرنے بلکہ اس کا اعتراف کرنے لگے تھے۔

میں  
رانا  
یا  
ن

اس لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا سندھی کے انتقال (۱۹۴۷ء) کے زمانے تک ان کی سیاست اور ارادت انداز بدل گیا تھا البتہ اس بارے میں کوئی شبہ نہیں کہ مولانا سندھی کے بارے میں ان کی غلط فہمی دور ہو گئی تھی کسی قسم کی کوئی تشویش باقی نہیں رہی تھی۔ وہ مولانا سندھی کو بہت بڑا عالم دین، مدبر، انقلابی، قرآن حکیم کا شیخ اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے علوم و معارف میں گہری نظر و بعیرت رکھنے والا شارح اور مفسر سمجھتے تھے مولانا عبید اللہ سندھی مرقوم نے ۱۹۱۵ء میں افغانستان کا سفر اختیار کیا تھا تو قہر صاحب کی طالب علمی کا زمانہ تھا، لیکن اس کے بعد کے واقعات اور مولانا سندھی کی کارگزاریوں پر ان کی گہری نظر رہی تھی اور جب ۱۹۲۷ء میں قہر صاحب نے حجاز کا سفر کیا تھا اور مولانا کی خدمت میں نیاز حاصل ہوا تھا تو وہ ان سے بہت متاثر ہوئے۔ انھوں نے اپنے سفر نامہ حجاز میں مولانا سندھی مرقوم کا ذکر کئی مقام پر بہت عقیدت اور احترام سے کیا ہے مولانا کے علم و فضل خصوصاً علوم و معارف ولی اللہی میں ان کی نظر و عبور کا اعتراف کیا ہے۔

مولانا رسول قہر کے علاوہ چند دیگر حضرات مثلاً، شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری، مولوی فدا بخش مفتی ضیاء الحسن کی تحریریں ہیں۔ ان سے بھی مولانا سندھی مرقوم کی زندگی، افکار، خدمات اور سیرت کا بعض پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے ان تحریروں کا مطالعہ قارئین کرام کے لیے دل چسپی اور افادیت سے لیا نہیں ہو سکتا۔

۱۲ مئی ۱۹۳۸ء کو انقلاب میں یہ مختصر خبر شائع ہوئی:

”مولانا سندھی کو ہندوستان واپس آنے کی اجازت ملی گئی حکومت ہند نے حکومت سند کو مطلع کر دیا“

۲۔ ۱۵ مئی ۱۹۳۸ء کو انقلاب میں لیڈر (اداریہ) شائع ہوا۔

## مولانا عبید اللہ سندھی

”حضرت مولانا ۱۲ سال سے مکہ معظمہ میں مقیم ہیں اس دوران میں وہ صرف ملی و دینی کاموں میں مشغول رہے ہیں۔ اگر اخبار ہند کی اطلاع درست ہے تو ہمیں یقین رکھنا چاہیے کہ حضرت مولانا جلد سے جلد حجاز مقدس سے اپنے وطن کی طرف روانہ ہو جائیں گے اور عن قریب ہم آپ کی زیارت سے شاد کام ہو سکیں گے“

حضرت مولانا کو فہم قرآن حکیم اور عقائد و معارف دینیہ میں جو عظیم المثال تبحر اور درجۂ اجتہاد حاصل ہے اس کا تقاضا ہے کہ حضرت مجدد و روح ہندوستان تشریف لانے کے بعد خاص دینی خدمت کے لیے ایک مرکزی ادارہ قائم کر لیں، جہاں دور حاضر کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کو دہریت و الحاد کی آفتوں سے بچانے اور از سر نو مسلم قانت بنانے کے لیے سلسلہ دعوت و ارشاد جاری کر دیں۔ چوں کہ بعض جلیل القدر اہل علم سیاسیات میں بے حد فعال ہونے کی وجہ سے اصلاح عقائد کے ضروری کام کے لیے وقت نکالنے سے قاصر ہو چکے ہیں اس لیے مسلمانان ہند کو حضرت مولانا عبید اللہ سندھی کی دینی رہنمائی کی اس قدر ضرورت ہے۔“

۳۔ مارچ ۱۹۳۹ء کو مولانا عبید اللہ سندھی تقریباً چوبیس سال کی جلا وطنی کے بعد وطن واپس پہنچ گئے حضرت مولانا کے وطن واپس تشریف لانے کی تقریب سے ۱۱ مارچ ۱۹۳۹ء کو انقلاب نے مندرجہ ذیل ادارہ شائع کیا:

## مولانا عبید اللہ سندھی

”حضرت مولانا عبید اللہ سندھی طویل مدت کے بعد پر اپنے وطن میں آ پہنچے ہیں جس کی آزادی، خوش حالی بہتری، بہبود کے لیے حضرت مولانا نے اپنے انداز میں پیش ہوا قربانیاں پیش کیں ان کی واپسی کے لیے آج سے ۹ برس پیشتر جو تحریک، سرگرمی، التزام ادا اتمام کے ساتھ شرم و غرور، ہوشی، فدا کا شکر ہے کہ وہ پائے تکمیل کو پہنچی اور آج وہ بزرگ حتی ہندوستان پہنچ گئی ہے۔“

اللہ تعالیٰ مولانا سے فخر و کامیابی و ناصر ہو، انہیں طویل عمر عطا کرے، کامل صحت سے بہرہ ور رکھے اور بدستور سابق مرصعات کی شاہراہ پر چلنے کی توفیق بخشے۔

باقی رہا ان کی سیاسیات کا مسئلہ ہم اس کے متعلق مرد و ست کوئی بحث چھیڑنا نہیں چاہتے بعض اصحاب نے ان کی آمد کو کانگریس کے حق میں اور مسلم لیگ کے خلاف استعمال کرنے کا فاسد اہتمام کیا۔ مگر حاجی سید محمد عبداللہ ہارون کی دعوت قبول نہ کرنے کو بھی لیگ کے خلاف استعمال کیا حالانکہ یہ دعوت سر محمد عبداللہ ہارون اور مولانا کے قدیم ذاتی تعلقات پر مبنی تھی اور اس کے قبول اور عدم قبول کا معاملہ بالکل معمولی تھا لیکن ہمیں اس باب میں کوئی اضطراب اور پریشانی نہیں ہم مولانا کو جانتے ہیں۔ ان کی حق پرستی و بے باکی، جرأت و دلیری سے آگاہ ہیں۔ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ وہ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے تعلیمات کے بہترین داعی، بہترین شراح اور بہترین پابند ہیں اور ان کی سیاسیات کا سرچشمہ فاسد دینی ہے۔ ہمیں یقین ہے کہ وہ ہندوستان کے اندر کچھ مدت گزار کر تمام حالات و کوائف کا پورا مطالعہ فرمائیں اور مختلف دوستوں اور نیاز مندوں سے مل کر سب کچھ معلوم کر لیں گے تو ان لیگ اور کانگریس کے متعلق صحیح فیصلے میں تامل نہ ہوگا اور خدا کے فضل سے وہ فیصلہ ملت اسلامیہ کے لیے مسرت کا باعث ہوگا

لیکن اگر خدا نخواستہ یہ فیصلہ مسرت کا باعث نہ ہوا تو اس حالت میں بھی لیگ اور ولایت گاہی لیگ یا بالفاظ واضح تر ملت اسلامیہ کے لیے تیشویش کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

حضرت مولانا عبید اللہ ایک انسان ہیں، ان کی ذاتی عظمت و شخصیت مسلم، ان کی ذاتی قربانیاں قابلِ مدد و احترام، لیکن ملت کی فلاح کے مقابلے میں افراد کی حیثیت بالکل بیچ ہوئی ہے اس کا نتیجہ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ چند دوسرے افراد میں سے جو دائستہ یا نادائستہ سا لیا سال سے ملت کے مقاصد کے خلاف کام کرتے رہے ہیں، مولانا کا بھی اضاہ ہو جائے۔ لیکن لیگ کے لیے اور مسلمانوں کے لیے مولانا کے کسی غیر مناسب فیصلے کی بنا پر ملت اسلامیہ کو معزز و سر بلند کرنے کا راستہ بند نہیں ہو جائے گا۔

ہم مولانا سے محترم کے منتظر ہیں کہ وہ لاہور آجائیں گے تو ہم ان کی باتیں سنیں گے اور ہم اپنی داستانِ حیات سنیں گے ہمیں امید ہے کہ مولانا کا آخری فیصلہ باعث مسرت ہوگا لیکن مفصل مذاکرات کے بغیر ان کے متعلق کبھی تفرق افلاح کی بنا پر عاجلانہ کچھ چینی کے لیے تیار نہیں ہو سکتے ہمیں امید رکھنی چاہیے کہ مولانا بھی سارے امور کے متعلق بروہ راست پوری معلومات ہم پہنچائے بغیر کوئی ایسی بات نہیں فرمائیں گے جو ان کے ہزاروں نیاز مندوں کے لیے خواہ مخواہ باعث تیشویش ہو۔

مولوں میں

مولانا

زیارت

ملی ہے

لیگ مرکزی

سر نو مسلم

ات میں

اس

نرت مولانا

ہالی

یہ

رہے

دستور

۴. اوپر کے ادا سے میں سر عبد اللہ ہارون کی دعوت کو رد کر دیے جانے کا ذکر آیا ہے، اس واقعہ کی حقیقت  
 کیا نامور غلط فہمی کیونکر پیدا ہوئی اس سلسلے میں (شیخ التفسیر) مولانا احمد علی لاہوری کا ایک مضمون ۱۸ مارچ  
 ۱۹۳۹ء کے انقلاب میں (صفحہ ۳) شائع ہوا تھا۔ اس سے دعوت سے انکار کی حقیقت معلوم ہوتی ہے۔  
 نوائے وقت کا ادارہ یہ ہے :

## مولانا عبد اللہ سندھی اور لیگ کی دعوت

### ایک افسوسناک غلط فہمی کا ازالہ

مولانا مدوح کے ساحل کراچی پر اترنے کے بعد سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون کا دعوتِ قیام دینا اور مولانا  
 کا انکار کرنا کسی نامہ نگار کے ذریعے سے اخبارات میں درج ہو چکا ہے اخبارات نے اس دعوت اور  
 مولانا کے انکار کو کانگریس اور لیگ کے نقطہ نگاہ سے دیکھا ہے اور ہر ایک اپنے خیال کے مطابق  
 اپنے مقالوں میں تصویر کر رہا ہے۔ حالانکہ یہ واقعہ سرے سے غلط ہے

برادری اسلام کی واقفیت کے لیے اصل واقعہ عرض کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ مولانا مدوح کے متعلق  
 کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں۔ حضرت مولانا مدوح کے استقبال کے لیے میں ۱۸ مارچ ۱۹۳۹ء کو ساحل  
 کراچی پر موجود تھا۔ مولانا کو ساحل کراچی پر اترنے سے پہلے مکہ معظمہ ہی میں حضرت مولانا محمد صادق صاحب  
 صدر جمعیت علمائے سندھ نے اپنے ہاں قیام کی دعوت دی تھی اور ساتھ ہی اس کے شیخ عبد الحمید  
 صاحب سیکریٹری مسلم لیگ نے بھی مولانا کے ہاں دعوت نامہ مکہ معظمہ ہی کے زمانہ قیام میں ارسال فرما  
 دیا تھا کہ آپ جب کراچی تشریف لائیں تو میرے ہاں قیام فرمائیں۔

مولانا نے مکہ معظمہ ہی سے مولانا محمد صادق کے نام گرامی نامہ تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ شیخ عبد الحمید  
 صاحب نے مجھے اپنے ہاں قیام کی دعوت دی ہے، مگر چونکہ آپ میرے استاد و بھائی ہیں اس لیے  
 میں آپ ہی کے ہاں قیام کر دوں گا۔ چنانچہ یہ خط بہ ذریعہ ہوائی ڈاک مولانا محمد صادق صاحب کو مولانا  
 عبد اللہ صاحب کے کراچی تشریف لانے سے ایک دن پہلے ۶ مارچ ۱۹۳۹ء کو موصول ہوا۔ مولانا مولانا  
 نے میرے سامنے وہ خط شیخ عبد الحمید صاحب کے ہاں ملاحظہ کے لیے ارسال فرمایا۔ شیخ صاحب نے اس خط کو  
 دیکھ کر فرمایا کہ مولانا محمد صادق کا گھر بھی ہمارا اپنا ہی ہے اس لیے مجھے وہاں ان کے قیام پر کوئی اعتراض نہیں ہے

لہذا یہ غلط ہے کہ سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون صاحب نے مولانا کو جہاز سے اترنے کے بعد دعوت دی اور آپ نے انکار فرمایا۔ بلکہ جہاں تک میرا حفظہ کام کرتا ہے سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون تو اس وقت بندرگاہ پر موجود ہی نہ تھے (سیٹھ صاحب کی طرف سے دعوت نامہ بہت پہلے چاچکا تھا۔ مولانا کی تشریف آوری کے وقت سیٹھ صاحب کراچی میں موجود نہ تھے، بلکہ اسمبلی کے اجلاس کے لیے دہلی میں تشریف فرما تھے، انقلاب) البتہ شیخ عبدالحجید صاحب سیکریٹری مسلم لیگ (صوبہ سندھ) وہاں موجود تھے اور بندرگاہ سے جب مولانا محمد روح اپنی قیام گاہ پر تشریف لائے تو کہ مولانا محمد صادق صاحب نے ان کے لیے اپنے ہاں تجویز کی ہوئی تھی، تو وہاں شیخ عبدالحجید صاحب اُسی وقت پہنچ گئے اس وقت ہندو مسلمانوں کا ایک مجمع کثیر مولانا کے گرد جمع تھا۔ اس میں مولانا نے یہ فرمایا کہ میں کانگریسی ہوں اور ہندو کانگریس ہی کے ساتھ مل کر کام کر دوں گا۔ البتہ ہندو مسلمانوں کے ساتھ میرے ذاتی تعلقات پہلے سے آ رہے ہیں، ان کے ساتھ میرے تعلقات دیے ہی رہیں گے۔ چنانچہ اس کے بعد اُسی دن مولانا نے سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون کے مکان پر جانے کا ارادہ کیا۔ بعض دوستوں نے مولانا سے عرض کیا کہ سیٹھ صاحب آج کدہاں نہیں ہیں۔ مولانا نے فرمایا: ”پھر بھی میں اپنی دوستی کا فرض ادا کرنے کے لیے ان کے مکان پر ضرور جاؤں گا۔ چنانچہ مولانا گئے اور بیگم صاحبہ سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون نے مولانا کی تشریف آوری کو بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھا اور مولانا کے ہاں سیٹھ صاحب کی طرف سے رخصتہ موٹر بھجواتی رہیں تاکہ مولانا صاحب جہاں کہیں تشریف لے جانا چاہیں، ان کی موٹر پر سوار ہو کر جائیں۔

اس واقعے سے ہر سیم الغفرت انسان اندازہ لگا سکتا ہے کہ مولانا کے تعلقات سیٹھ حاجی عبداللہ ہارون صاحب کے ساتھ کیسے ہیں۔ یہ بالکل غلط ہے کہ مولانا نے لیگ والوں کی دعوت کو قبول نہیں فرمایا اور کانگریسیوں کے ہاں قیام فرمایا۔ اس الزام کا جواب حضرت مولانا عبید اللہ سندھی صاحب کے اُس خط میں موجود ہے جو انھوں نے مولانا محمد صادق صاحب کو مکہ معظمہ سے لکھا تھا، جس کا ذکر ادھر آچکا ہے کہ مولانا نے اُن کے ہاں استاد بھائی ہونے کی وجہ سے قیام فرمایا ہے۔

احقر الانام  
احمد علی مہدی

۵۔ اس مسئلے پر مولانا غلام رسول تہریٹر انقلاب، نے اظہارِ بھی تحریر فرمایا تھا جو انقلاب کی اسی اشاعت میں

اداسی صفحہ پر (۱۸ اپریل ۱۹۳۹ء صفحہ ۲) درج ہے، ادارہ یہ ہے:

افصحی حقیقت  
صفحہ ۱۸ اپریل  
ہوئی ہے۔

دینا اور مولانا  
ن دعوت اور  
ل کے مطابق

روح کے مسئلہ  
۱۹۳۹ء کو سارا  
صادق صاحب  
عبدالحجید  
میں ارسال

شیخ عبدالحجید  
ہیں اس لیے  
صاحب کو ملے  
۱۔ مولانا محمد  
نے اس خط

۱۔ امیر ہندو

## مولانا عبید اللہ سندھی اور سر عبد اللہ ہارون

مولانا عبید اللہ سندھی کراچی پہنچے تو ایک پیغام میں بتایا گیا تھا کہ انھوں نے سر عبد اللہ ہارون کی دعوت مسترد کر دی اور ایک کانگریسی کی تحوت قبول کر لی۔ اس واقعے کو ایک کی تزییل کا ذریعہ بنایا گیا۔ لیکن اب مولانا احمد علی صاحب نے ایک مکتوب کے ذریعے سے واضح فرمادیا ہے کہ مولانا عبید اللہ کو ان کے متعدد بھائی و دوستوں نے اپنے ہاں قیام کی دعوت دی تھی لیکن مولانا نے اپنے ایک دوست و بھائی (مولانا محمد صادق) کی دعوت قبول کی اس لیے نہیں کہ وہ کانگریسی تھے، بلکہ اس لیے کہ وہ مولانا کے استاد بھائی تھے۔ گویا دعوت قیام کے قبول اور عدم قبول کو مولانا کے سیاسی افکار سے کوئی تعلق نہ تھا۔ سر عبد اللہ ہارون اگرچہ مولانا کی تشریف آوری کے موقع پر کراچی میں موجود نہ تھے وہ اسمبلی کے اجلاس کے لیے وہلی گئے ہوئے تھے لیکن مولانا اپنے دیرینہ تعلقات کی بنا پر سر عبد اللہ ہارون کے گھر تشریف لے گئے جہاں بیگم صاحبہ سر عبد اللہ ہارون نے ان کی انتہائی تواضع کی۔ بیگم صاحبہ کے حکم کے مطابق سیٹھ صاحب کی موٹر روزانہ مولانا کی قیام گاہ پر پہنچتی رہی، تاکہ وہ جہاں ہمیں آنا جانا چاہیں انہی کی موٹر استعمال کریں مولانا احمد علی صاحب فرماتے ہیں

”اس واقعے سے ہر سیم الفطرت انسان لافاذہ لگا سکتا ہے کہ مولانا کے تعلقات سیٹھ صاحبی عبد اللہ ہارون کے ساتھ کیسے ہیں۔ یہ بالکل غلط ہے کہ مولانا نے بیگم والوں کی دعوت کو قبول نہیں فرمایا اور کانگریسیوں کے ہاں قیام فرمایا؟“

واقعہ یہ ہے کہ مولانا عبید اللہ نے مولانا محمد صادق صاحب کے ہاں صرف استاد بھائی ہونے کی وجہ سے قیام فرمایا۔“

۹۔ ۲۲ مارچ ۱۹۳۹ء کو مولانا عبید اللہ سندھی کراچی سے لاہور پہنچے اس موقع پر انقلاب نے ان کی آمد کی خوشی میں مندرجہ ذیل نوٹ شائع فرمایا۔ یہ نوٹ مولانا غلام رسول قہر ایڈیٹر انقلاب کے قلم سے ہے۔

## حضرت مولانا عبید اللہ سندھی لاہور میں

”اے آمدت باعث آبادی ما“

لاہور۔ ۲۳ مارچ ۱۹۳۹ء کی شام کے ۴ بجے کراچی میل سے حضرت مولانا عبید اللہ سندھی نے چوتھانی صدی سے

بعد لاہور کے دیوے اسٹیشن پر ہزار ہا زندگان تو حید کو شرف زیارت بخشا۔ تبیکہ کے نعروں سے دیوے اسٹیشن گونج اٹھا، اترار اور فاکسار کے بادردی رضا کاروں کے حبش حاضر تھے اعلیٰوں نے استقبال کیا اور بیتڑ باجوں کے نعروں سے اس مجمع میں عجیب کیفیت کا عالم پیدا ہو گیا۔

معزین میں کانگریسی، مسلم لیگی، اتراری، فاکسار، علماء، عرض ہر طبقے کے حضرات موجود تھے حضرت مولانا شائقین زیارت کے، ہجوم میں سے بڑی مشکل سے دیوے اسٹیشن کے باہر پہنچے اور میدان میں اجتماع عوام کے سامنے ایک مختصر تقریر فرمائی اس کے بعد موٹر کار میں سوار ہو کر مولانا احمد علی ناظم انجمن فہم الدین کے دولت کردے پر تشریف لے گئے جہاں آپ قیام فرما ہیں۔

ہر طبقہ اور عقیدے کے لوگ حضرت مولانا سے تبادلہ خیالات کرنے کے لیے حاضر ہو رہے ہیں۔ غالباً مولانا ۲۴ یا ۲۵ مارچ کو لاہور سے تشریف لے جائیں گے۔

میران انقلاب کو حضرت مولانا کی خدمت گامی میں خصوصی نیاز مندی کا شرف حاصل ہے۔ اسٹیشن پر بھی حاضر ہونے تھے، لیکن ہجوم کی کثرت کے باعث ملاقات نہ ہو سکی تھی۔ آج کام سے فارغ ہو کر حضرت مولانا کے پاس جانے کا ارادہ کر رہے تھے کہ خود حضرت نے اندازہ شفقت و محبت میں ان انقلاب کے عزیز قانون کو اپنے قدم سے مشرف فرمایا اور دو گھنٹے تک وہاں تشریف فرما رہے۔

حضرت کا آئندہ پود گرام ابھی تک طے نہیں ہوا۔ لیکن خیال ہے کہ ایک دن کے لیے دیوبند ہوتے ہوئے دہلی تشریف لے جائیں گے دہلی سے یکم اپریل تک کراچی پہنچیں گے۔ جہاں بعض مزدوری کام درپیش ہیں۔

اب کے لاہور میں مولانا کا قیام بہت قلیل مدت کے لیے ہے، لیکن کراچی میں مزدوری کا عمل سے فایز ہو کر وہ زیادہ وقت کے لیے لاہور تشریف لائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ع

ہزار بار ہرود ہزار بار بیا

مولانا عبید اللہ سندھی کانگریس میں مسلمانوں کی شمولیت اور کانگریس سے مل کر تحریک آزادی میں حصہ لینے کو بہت مزدوری سمجھتے تھے اور ہندو مسلم اتحاد بھی مولانا مسلمانوں اور اسلام کے مفاد کے نقطہ نظر سے ناگزیر خیال فرماتے تھے۔ ان خیالات کا اظہار وہ اپنی پبلک تقریروں اور ریخ کی مجلسوں میں برابر کرتے تھے۔ ہی زمانہ تھا کہ مسلم لیگ کے اصاغر و اکابر نے ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے آٹھ صوبوں میں قائم کانگریس کی حکومتوں کے خلاف ایک سخت ہنگامہ برپا کر رکھا تھا اور اسلام پر کڑی یلغار اور اس کے مقابلے اور مزاحمت کو اسلامی فریضہ

بہادر قرار دیتے تھے اور جنگ کے مسئلے پر برٹش حکومت سے تعاون کی پیش کش میں ایک دوسرے سے بازی لے  
ہانے اور اپنی دفا داری ثابت کرنے میں لگے ہوئے تھے۔ مولانا غلام رسول تھر کا یہ دود مسلم لیگ سے اتفاق  
و تعاون میں انتہا کی حد کو پہنچا ہوا تھا۔ مولانا ہرم مرقم لیگ کے مؤید تھے۔ اور مولانا سندھی مرقم سے بھی  
اخلاص و عقیدت کا رشتہ رکھتے تھے۔ اس لیے فطری بات تھی کہ انھیں مولانا سندھی کے خیالات سے تشویش  
ہو یہ بعد کی بات ہے کہ وہ مسلم لیگ کی پالیسی اور اس کے رہنماؤں کے رویے سے بالواس ہوئے۔

زیر نظر مضمون مولانا ہرم صاحب نے ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء کے انقلاب میں (صفحہ ۳) بہ طویلہ نگ آرٹیکل شائع کیا تھا  
اس میں مولانا ہرم مرقم کی تشویش کا صاف اظہار موجود ہے، آرٹیکل یہ ہے :

### حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

بیگم بے تو غم از خاطر مبد نہ رود

وداع از دل و ہجرانم از نظر نہ رود

حضرت مولانا عبید اللہ سندھی کراچی سے آتے ہوئے لاہور آچکے ہیں امدان سطور کے شائع  
ہونے تک شاید وہ دیوبند اور دہلی تشریف لے جائیں گے جہاں سے انھیں یکم اپریل تک کراچی پہنچنا ہے  
ہم ان کی خدمت میں دلی مبارک باد پیش کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سر زمین وطن میں ان کی اس  
تشریف آوری کو ہر اعتبار سے ملت اور قوم کے لیے بابرکت بنائے اور جن یگانہ خصوصیاتِ علم و عمل نے  
انھیں نہ محض ہندوستان میں بلکہ بیرون ہند کے اکثر دوائر میں بھی محترم و معزز بنایا ہے وہ خصوصیات  
یہاں بہتر سے بہتر احوال کے لیے استعمال ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ جس محترم وجود کی لطف  
بدور صحبت کا ایک ایک لمحہ حرم پاک میں راقم الحروف کے لیے زندگی کا گراں بہار سرمایہ تھا اور ہندوستان  
میں اس محترم وجود کی صحبت سے فیض یاب ہونے کے اسباب آج سے آٹھ نو برس پیشتر بہ ظاہر بالکل  
منفوق نظر آتے تھے، آج وہ وجود ہمارے درمیان پہنچ گیا ہے۔ زندگی کی یہ بھی عزیز ترین آئندہ تھی۔  
خدا کا شکر ہے کہ پوری ہو گئی۔

ارکانِ بزم :

ہم ابھی طالب علمی کی بے فکر اور فارغ البال زندگی بسر کر رہے تھے۔ جب حضرت مولانا کے

دو مند ملنے کو دانت کی سر ہندی کے وطن میں پلیسہ خاطر ان کو مصیبتیں اور پشیمانیاں سے بچاتا  
اور دین حرام سے فخر معین موت کے لیے کسی کشی اختیار کی تھی۔ حالانکہ یہ منہ بدل نہ تھا اور بکلاؤں  
کے ایک کثیر طبقے کے علاوہ ان کا وجود عرصہ دہائی کے تعلقات میں بھی قصور تھا اور ہندو یہ مقاصد  
کے لیے جمہوریت کے گونا گوں رشتوں کا انقطاع و ان سے کال سے ہمدانی ہر انسان کا نہیں۔

جس مجلس علم و عمل سے اظہار وہ بے تابانہ باہر نکل گئے، آج اس کے بکرا اور اسٹیک حقیقی  
کے دہار میں پہنچ چکے ہیں آج حضرت شیخ الہند، مسیح الملک حکیم اجل خاں، فیاض احمدی مولانا محمد  
مولانا شوکت علی اور حضرت علامہ اقبال (رحمہم اللہ تعالیٰ) اس دنیا میں موجود نہیں ہیں، تو مولانا کی رحمت  
مذہبہ مقدم کہنے امدان کے ساتھ مسادی میثیت میں گنگو کہنے کے حقیقی لہی تھے۔ ہماری بابرکت مجلس  
کے اکثر اکابر رخصت ہو گئے اب تو زیادہ تر ہمارے جیسے ماس باقی رہ گئے ہیں، لیکن ہمیں محنت و جدوجہد  
کی زبان میں مولانا سے فخر ہے یہ عرض کرتے ہوئے تامل میں ہونا چاہیے کہ

یہ ایک غلطہ با ماں دہ آمیز کہ خاصاں باہ خود قدر و قدر  
**آئندہ گروام:**

مولانا کو ہندوستان پہنچے ہوئے تقریباً دو ہفتے گزر چکے ہیں وہ اپنی بے وطنی کے کسی وعدہ میں بھی اس  
مرد میں سے حالات سے ناواقف نہیں تھے اور گزشتہ بارہ تیرہ برس کی مدت میں تو انہیں سب کچھ معلوم  
ہو تا رہا جو ہندوستان سے باہر بیٹھا ہوا کوئی شخص اخبارات سے یا گفتف آزاد سے معلوم کر سکتا ہے  
لیکن یہ عرض کرنے کی غالباً ضرورت نہیں کہ ان میں سے کوئی ذمہ دار معلومات بھی ہندوستان سے باہر بیٹھے  
ہو انسان کے لیے ہر اعتبار سے محفوظ نہیں سمجھا جاسکتا۔ اور جن لوگوں کو بڑی بڑی جماعتوں اور گروہوں  
کے لیے عمل کے پروگرام تیار کرنا ہے اور ان پروگراموں پر عمل کرنا ہے، ان کے لیے ٹوک بالاد ساقی معلومات  
کا کافی نہیں سمجھا جاسکتے۔ ضروری ہے کہ حضرت مولانا کو دائرہ عمل میں بیٹھ کر براہ راست اور بلا واسطہ سادہ  
حالات جاننے کا موقع ملے اس لیے تقوٰی اس وقت درکار ہے ہمیں یقین ہے کہ اس کے بعد ان کا  
کوئی فیصلہ مسلمانان ہند کے لیے باعث تشریش نہ ہوگا بلکہ ایک قدم آگے بڑھ کر کہہ سکتے ہیں کہ  
ہندوستان کی فلاح و بہبود اور آزادی کا ہر غرض آرزو مند اور نیک نیت ساتھی خواہ وہ کسی قوم  
اور گروہ سے تعلق رکھتا ہو، اس فیصلے کے غیر مقدم میں تامل نہیں کرے گا۔

## نکتہ چینی میں جلدی نہ کرو:

حضرت مولانا کی جو تقریریں ادبیات اس وقت تک اخباروں میں شائع ہوئے ہیں ان میں ایک لمحے کے توقف کے بغیر کہہ دینا چاہیے کہ وہ ہمارے لیے فوٹی کا نمائندہ نہ تھے۔ لیکن ہم ان پر ابھی تک جرح و فتنہ کے لیے تیار نہیں ہیں مولانا کے سیاسی و دینی مقصدات کے اصول و اساسات سے ہمیں اپنی بساط کے مطابق کافی آگاہی حاصل ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ وہ اصول و اساسات بدل نہیں سکتے۔ اس لیے کہ ان کا معنی عام انسانی خیالات و افکار نہیں ہیں۔ ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ حضرت مولانا کو اطمینان کے ساتھ یہاں کی تمام تحریکات اور ان کے کانکوں کا بلا واسطہ مطالعہ کرنے کا موقع مل جائے گا۔ تو ان کی زبان مبارک پر کبھی ایسے الفاظ نہیں آئیں گے، جو آج فلسفہ نیاز مندوں کے لیے باعث تشویش بن سکتے ہیں۔ لہذا سب سے ہماری استدعا ہے کہ وہ انتظار کریں اور نکتہ چینی میں غفلت نہ کریں بلکہ مولانا کو اطمینان سے پیچھے کر سب کچھ دیکھنے اور پروگرام مرتب کرنے کا موقع دیں۔ ان کی ساری سیاسی زندگی کی اصل و اساس دین ہے انھیں اللہ تعالیٰ نے بے باکی اور حق گوئی کی دولت سے یہ درجہ اعلیٰ مہر فرائی بخشی ہے۔ ایسے بزرگ کے کسی کلمے کو جو یہاں کے احوال سے براہ راست پوری معلومات سمیٹ نہ ہوئے پر غور ہو سکتا ہے، مہر یا تشویش نہیں بنانا چاہیے۔

## ملت پر ہر چیز مقدم ہے:

لیکن اگر خدا خواستہ سارے حالات کے گہرے مطالعے کے بعد بھی حضرت مولانا کا فیصلہ وہ نہ ہو جو ہماری ناچیز رائے کے مطابق ہونا چاہیے تو پھر ہمارا راستہ بالکل صاف اور واضح ہے کہ شخصیتوں کے زیادہ سے زیادہ احترام کے باوجود ہم انھیں اصول و اساس پر ترجیح نہیں دے سکتے۔ کوئی شخصیت خواہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو، لیکن اس کی خاطر قوم کی فلاح و بہبود اور مستقبل کو قربان نہیں کر سکتا اس صورت میں ہمارا کام یہ ہو گا کہ مولانا سے علی الاطلاق اختلاف کریں۔ اس لیے کہ ہمارا رشتہ مولانا سے خون کا نہیں، جسم کا نہیں بلکہ محض حق پرستی، سچائی اور ملت دوستی کا ہے۔ ان کی غفلت اس میں نہیں کہ وہ ایک خاص قداد خاص وضع کے انسان ہیں بلکہ ان کی غفلت، ان کے اعتبار، قربانی، بے باکی اور ملت دوستی پر مبنی ہے۔

## عرض نیاز:

ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ یہ گزارشات حضرت مولانا کی خدمت میں، نیز اپنے ان ہزاروں بھائیوں اور رفیقوں

کی خدمت میں پہنچا دیں جو مولانا کی بعض تقریروں اور بیانات سے متاثر ہو کر اپنی تشریحات کا قیام کے ذریعے سے یا شخصاً ہمارے پہنچا رہے ہیں۔

آزادیں ہم مولانا کی خدمت میں ادب کے ساتھ ددبانہ ہدیہ تہنیک پیش کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ انھیں طویل عمر عطا ہو، ان کا وجود مبارک ہمیشہ اسلامیت کے لیے باعث فخر رہا ہے۔ خدا کی قسم کہ ہندوستان کے مسلمان اور دوسری قومیں ان کی ذات گرامی سے بوجہ احسن مستفید ہوں۔

باقی رہے ہم تو ہماری النجا حضرت کی خدمت میں عرض یہ ہے کہ۔

برآستانہ برہے فی غا نظیری را

کہ قدر مجلس خاصاں بہ ایں قد نہ رود

۸۔ ۲۲ اگست ۱۹۴۴ء کو دین پور میں مولانا کا انتقال ہو گیا اس موقع پر انقلاب لاہور کی اشاعت مورخہ ۲۲ اگست میں مولانا سندھی کے شاگرد مولوی خدابخش (سکرٹری بیت الحکمت، بازار ڈوگراں، لاہور) کا ایک مختصر تعارفی مضمون شائع ہوا۔ مضمون یہ ہے :

## مولانا عبید اللہ سندھی کا انتقال

لاہور، ۲۲ اگست۔ آج صبح بیت الحکمت لاہور میں ایک نار موصول ہوا کہ حضرت مولانا عبید اللہ سندھی انتقال فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا عبید اللہ سندھی ہندوستان کے نامور انقلابیوں میں سے تھے۔ آپ ۱۰ مارچ ۱۸۷۷ء کو ضلع سیال کوٹ کے ایک سکھ گھرانے میں پیدا ہوئے، سولہ سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔ دیوبند میں تعلیم انھیں کی اور رفتہ رفتہ دیوبندی تحریک کے سب سے بڑے علم بردار شیخ الہند مولانا محمود حسن کی ہدایت میں شامل ہوئے اور ان کے حکم سے ۱۹۱۵ء میں کابل گئے، جہاں افغانستان کے انقلاب میں براہ راست حصہ لیا اور امیران اللہ خان کی حکومت کی رہنمائی کرتے رہے۔ سات سال قیام کرنے کے بعد وہاں سے صاف ہو گئے۔ جہاں آپ نے روس کے موشلسٹ انقلاب کا ہدایت گہری نظر سے مطالعہ کیا اور سنٹرل پارٹی کے ادھر کے طبقے کے لوگوں سے سات ماہ تک تبادلہ خیالات کرتے رہے۔ اس کے بعد آپ چار سال تک کالی ترکی میں مقیم رہے اور ترکی انقلاب کا قریب مقام سے مشاہدہ و مطالعہ کیا۔ قدرت سے طبیعت دقیقہ رس

میں ایک لمحے کے  
تاک بوجہ رفتہ  
پنی بساط کے  
لیے کہ ان کا  
کے ساتھ یہاں  
ان کی زبان  
بن سکتے ہیں  
اکو اطمینان  
کی اصل و  
قرانی بخشی  
پر عمل ہو سکتا

لہ وہ نہ ہو  
نصیحتوں  
کوئی  
میں کر سکتا  
مولانا  
میں  
بے باکی  
وں

ہائی تھی۔ اس لیے بہت جلد نتائج کی پہنچ جلتے تھے۔ ترکی سے آپ قبا ز شریف لے گئے اور  
دہاں بارہ سال کے قیام کے بعد مارچ ۱۹۲۹ء میں ہندوستان تشریف لائے۔

حضرت مولانا کی وفات سے ہندوستان کا ایک گویہ گراں مایہ کھو گیا ہے جس کا بدل مشکل سے دیا جاسکتا  
ہوگا۔ لیکن قدا کا فضل ہے کہ ان کی تعلیمات اب مضبوط کی جا چکی ہیں اور ان کا پورا پورا پورا اثر ان شاء اللہ جاری و ساری ہے۔  
۹۔ مولانا عبید اللہ سندھی کے انتقال کا ہندو مسلم اخبارات نے زبردست ماتم کیا، ادارے لکھے، مضمون  
شائع کیے اور قتل سیاسی، سماجی، انجمنوں اور دینی مدرسوں نے اپنے خصوصی اجلاسوں میں تعزیت کی قراردادیں  
پاس کیں۔ یہاں مولانا غلام رسول قہر ایڈیٹر انقلاب کا وہ مضمون پیش کیا جاتا ہے جو انھوں نے بلور لیڈنگ  
آرٹیکل انقلاب کے ۲۷ اگست کے شمارے میں شائع کیا تھا:

## مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم و مغفور

”میرزا چرخ بہ گرد کہ جگر سوخہ“

پہل من از دودہ آتش نفاں بر فز

مولانا عبید اللہ سندھی ہیں داغ مفارقت دے کر اُس قافلے میں جا ملے جو علی زندگی کے ابتدائی دور  
میں ان کے محترم استاد اور محبوب رفقا پر مشتمل تھا، شیخ الہند مولانا محمد حسن بیچ الملک حکیم اجل خاں،  
ڈاکٹر (غیاث احمد) انصاری، مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی رحمہم اللہ تعالیٰ، اور ایک ایسی جگہ عالی کر گئے  
جسے علمایا سیاسین کے طبقے میں سے کوئی پُر نہیں کر سکتا وہ جلا وطنی کی طویل مدت کو ختم کر کے جیب سے  
ہندوستان آئے تھے، قتل لوگوں نے مختلف اموں میں ان سے اختلاف کیا، کسی نے تعلیمات ولی اللہی  
کے اس خاکے پر اعتراض کیا، جسے مرحوم سیاسیات و اقتصادیات میں اپنی پارٹی کے مخصوص پروگرام کے  
طریقہ پر پیش کیا کرتے تھے، بعض لوگوں نے سمجھا کہ مولانا کے سامنے کوئی معین صیبر نہیں، ان کا دماغ قتل  
اوقات میں مختلف تحریکات سے متاثر ہوا اور ان تمام تاثرات کے مجبوری نے ایک تحریک کی شکل اختیار کر لی  
ہے جس پر کوئی گدہ عمل پیرا نہیں ہو سکتا، بعض اصحاب کو یہ نہایت افسوسناک غلط فہمی ہو گئی کہ مولانا  
مرحوم قدا خواستہ دیر تک غربت کی تکلیفیں اٹھانے کے بعد کمزور ہو گئے ہیں، لہذا ان کی سیاسیات میں بھی  
ایک گونہ کمزوری آگئی ہے، یعنی وہ آزادی ہند کے ایسے مرحوم مجاہد نہیں رہے جیسے کہ وہ ۱۹۱۵ء میں تھے

لیکن جن لوگوں کو مولانا کے ساتھ مفصل گفتگوؤں کا موقع ملا ہے۔ وہ گواہی دیں گے کہ مرموم آخری دم تک ویسے ہی وطنی و اسلامی مجاہد تھے جیسے کہ ہندوستان سے قدم باہر نکالنے کے وقت تھے البتہ دوست ہے کہ وہ کسی پروگرام کو بت بنا کر ہمیشہ کے لیے اس کی ایک ایک شق کی پوجا کے قائل نہ تھے۔ بدے ہوئے حالات میں انھوں نے اپنے مقاصد کی پیش رفت کے لیے نیا پروگرام بنایا تھا جس کے متعلق سبھی معلومات پر قناعت کرنے والے غلط فہمیوں میں مبتلا ہوتے رہے۔

جس پروگرام کو مرموم، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے منسوب فرماتے تھے۔ اس کی تفصیلات میں اختلاف ہو سکتا ہے، یعنی یہ ممکن ہے کہ بعض اہل علم کے نزدیک مولانا کے تمام انتسابات درست نہ ہوں۔ لیکن نو مولانا جب شاہ صاحب مرموم و مغفور کی تصانیف سامنے رکھ کر ایک ایک شق کی تائید میں اقتباسات پیش کیا کرتے تھے تو ان کے دعویٰ بہت ہی پختہ اور حکم معلوم ہوتے تھے۔ کم از کم شاہ صاحب کی تصانیف پر عبور اور وقت نظر کے ساتھ اس کے مطالعے کی ایسی مثالیں بہت کم ملیں گی۔ جیسے کہ مولانا عبید اللہ سندھی مرموم و مغفور تھے۔

پھر ان کی ملوثیت، شانِ ایشیاء، راہِ حق میں دنیوی مالوفات کی ہر شے سے بے پروائی، یہ ایسی خصوصیات ہیں جو بڑے بڑے قائدوں اور رہنماؤں میں بھی شاذ ملتی ہیں۔ تکالیف کے هجوم میں بھی ان کے چہرہ مبارک پر تبسم اس طرح رقصاں رہتا تھا کہ دیکھنے والے کو وہم بھی نہیں ہو سکتا تھا کہ مولانا پریشانیوں میں ٹھہرے ہوئے ہیں۔

سچے قائد کی طرح وہ اپنے رفیقوں پر بے حد شفقت تھے اپنی ذات کے لیے کبھی کسی زور یا جبریت یا سلطنت کے ممنون نہیں ہوئے ان کی زندگی میں ایسے وقت بھی آئے، جب بڑے بڑے خزانے صرف ان کے اشارے کے تابع تھے لیکن انھوں نے اپنی ذات کے لیے کبھی کچھ نہ لیا۔ البتہ پیش نظر کام کے سلسلے میں اپنے رفیقوں کی راحت کے لیے وہ ہمیشہ مضطرب رہتے تھے۔

قرآن حکیم کے متعلق پر بڑی وسیع نظر تھی۔ جب کبھی کسی آیت کے متعلق کوئی الجھن ان کے سامنے پیش کی باقی تو بے توقف نہایت سادہ اور سہل انداز میں اس کا ہر پہلو اذعانِ ازور طریق پر واضح فرما دیتے۔ ان کی زبان مبارک سے قرآن حکیم کی مختلف سورتوں یا محکموں کی تفسیر سن کر عامی کے دل میں بھی کلامِ الہی کی عظمت کا خاص احساس پیدا ہو جاتا تھا۔

ان کے دادا ہندو تھے۔ والد نے سکھ دھرم اختیار کر لیا تھا، گویا مولانا سکھ پیدا ہوئے۔ بچپن میں ہی والدہ نے بڑی محبت سے پالا، مولوی عبید اللہ کی تحفہ ہندو شاہ اسماعیل شہید کی تعویذ الایمان پڑھ کر اسکا کیڑا پ پیدا ہوئی اس شوق میں گھر سے نکل پڑے۔

اصل وطن سیالکوٹ تھا لیکن گھر سے نکل کر سندھ میں مولانا تاج محمد مرقوم (امروٹی) کے پاس پہنچے تو وہاں کے ہو گئے وہ اور پنجابی ہونے کے باوجود سندھی کہلاتے تھے۔ انہی کے تلیں حاکمیت میں تعلیم حاصل کی۔ پھر دہلی ہند میں حضرت شیخ الہند سے تکمیل علوم کی۔ پھر دیوبند ہی میں ایک جماعت کی تنظیم شروع کی پھر وہاں میں مدرسہ نظارۃ المعارف القرآنیہ جاری کیا۔ ۱۹۱۵ء میں اپنے استاد و مرشد حضرت شیخ الہند کے حکم کے مطابق ہندوستان سے افغانستان پہنچے۔ سات برس وہاں رہے پھر روس چلے گئے۔ جہاں لینن، اسٹالن اور بالشویزم کے دوسرے اکابر سے گفتگوئیں ہوتی رہیں۔ اس کے بعد مختلف یورپی ممالک سے ہوتے ہوئے ترکی گئے، پھر اٹلی پہنچے، وہاں سے مجاز تشریف لے گئے اور وطن واپس آنے کی اجازت ملنے تک مکہ معظمہ ہی میں رہے۔

ترک وطن سے پیشتر شادی کی تھی۔ دو صاحبزادیاں پیدا ہوئیں پھر اہلیہ فخرہ اور ایک صاحبزادی کا انتقال ہو گیا۔ دوسری صاحبزادی بفضل خدا حیات میں۔

۱۰ مارچ ۱۹۳۷ء مولانا کی تاریخ پیدائش تھی۔ بہتر برس اربعہ پندہ ماہ کی عمر پائی۔

ہندوستان واپس آنے کے بعد اگرچہ کمزور ہو گئے تھے، لیکن حریت و جوش عمل کا یہ عالم تھا کہ کوئی نوجوان بھی یہ مشکل ان کی سرگرمیوں کا مقابلہ کر سکتا تھا۔

چند ماہ پیشتر لاہور تشریف لائے تو وعدہ فرمایا تھا کہ دو تین ہفتے وہاں مقیم رہ کر اپنے پروگرام کی

ضروری چیزیں سمجھا دیں گے پندرہ بیس روز کے بعد ایک عزیز دوست سے ملنے کے لیے انجن خدام الدین

لے مولانا سندھی مرقوم پہلے بھر چوندی شریف میں مولانا محمد صدیق کے پاس گئے تھے، پھر ان کے خلیفہ مولانا تاج محمد کے پاس امرٹا خریف گئے، پھر وہاں پڑھا بعد پنجاب کے کئی مقامات پر عربی کی امتدائی کتابوں کی تکمیل کے بعد دیوبند تشریف لے گئے اور حضرت شیخ الہند کے تلامذہ کے سلسلۃ الذہب میں شامل ہوئے تھے (۱۔ س۔ ش)۔

تھے جہاں تک میری معلومات ہیں مولانا سندھی مرقوم کی ملاقات لینن اور اسٹالن سے نہیں ہوئی تھی اگرچہ بعض حضرات نے ایسا ہی لکھا ہے، البتہ وزیر خارجہ چرن اور پارٹی کے دوسرے اکابر سے مولانا مرقوم کی ملاقاتیں ہوئیں تھیں (۱۔ س۔ ش)۔

کے دفتر میں گیا تو معلوم ہوا کہ مولانا تشریف لائے ہوئے ہیں، لیکن بیمار ہیں۔ دو گھنٹے تک پاس بیٹھا رہا۔ ایک قرینہ سنانی جس کے فقر دل پر بے اختیار میرے آنسو ٹپک آئے۔ اس وقت بھی فرمایا کہ وہی اور سندھ ہوتے ہوئے لاہور آدھ لگا۔

اس دنیا میں یہ آخری ملاقات تھی۔ پندرہ بیس روز ہوئے ان کی ایک مطبوعہ تقریر موصول ہوئی جس کے نفاذ پر جتنا انھوں نے خود لکھا تھا اور صاف معلوم ہوتا تھا کہ کمزور ہاتھ اب قلم گیری میں بھی تکلیف محسوس کر رہے تھے پھر دفعۃً اطلاع ملی کہ مولانا صحت بیمار ہو گئے ہیں اور حالت نازک ہے آخر وہ مقدور ساتھ بھی پیش آ گیا جو ہم سب کو پیش آتا ہے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا عبید اللہ سندھی دور حاضر کے بہت بڑے عالم، بہت بڑے سیاست دان بہت بڑے قائد تھے۔ عام لوگوں کے خیالوں سے کام لے کر ہر مل جزیری پیدا کرنے پر کبھی راضی نہ ہوئے۔ اس لیے عام نقطہ نگاہ کے مطابق قدر و منزلت عام کا وہ مقام حاصل نہ کر سکے جس کے وہ ہر اعتبار سے اہل تھے لیکن واقف کار اصحاب کی نظروں میں وہ دور حاضر کے نفوس علمائے حق تھے۔ زندگی کے ایسے پیش ہوا جو ہر اس دنیا میں بہت کم نظر آتے ہیں۔ ان کی فطری سعادت کا اس سے بڑا اور روشن تر ثبوت اور کیا ہوگا کہ ایک سکھ گھرانے میں جنم لیا، لیکن اسلام کے ایک بلند منزلت عالم، قائد، مفکر، مدبر اور مجاہد کی حیثیت میں داخل یہ حق ہوئے اللہ تعالیٰ انھیں جنت الفردوس میں جگہ دے اور ان کے مرقہ مبارک کو انوار رحمت کی بارش سے منور رکھے۔

ایں دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

۱۰۔ ۱۳ اگست کے انقلاب میں مفتی ضیاء الحسن صاحب کا مندرجہ ذیل بیان شائع ہوا:

## مولانا عبید اللہ سندھی کا انتقال

”مفتی ضیاء الحسن صاحب مہرور گنگ کیٹی ال انڈیا مسلم ٹریس کا بیان درج ذیل ہے:

حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کے انتقال کی افسوس ناک خبر سے دل و دماغ پر علی سہی گر گئی۔ مولانا سے محترم اسلامیان ہند میں علم و عمل کے اعتبار سے اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے اور تمام عالم اسلام آپ کے علمی کمالات اور بلند پایہ نادر تحقیقات کا معترف تھا۔ ہندوستان میں قرآنی علوم

کی نشر و اشاعت اور قرآن فہمی کا جو غلفضانہ جذبہ پیدا ہو رہا ہے وہ تمام تر آپ کی مبارک سعی کا ثمر ہے علی اعتبار سے بھی آپ اسلامی دنیا کے مجاہد تھے۔ ہندوستانی علماء میں آزادی کی نفع پھونکنے آپ ہی کا کام تھا۔ ہندوستان کی سب سے بڑی انقلابی تحریک کی آپ نے بیخانی کی اور اس سلسلے میں آپ کی زندگی بہترین نمونہ ہے اور ملک و ملت کے لیے آپ نے جو بے پناہ مصائب و مشکلات برداشت کیں ہیں۔ ان کے تصور سے ہی روٹنگے کھڑے ہوئے ہیں۔ آپ کے انتقال سے صرف اسلامیان ہند ہی نہیں بلکہ تمام عالم کے مسلمانوں کو تو شدید نقصان پہنچا اس کی تلافی صدیوں میں نہیں ہو سکتی اب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ ہم ان کی زندہ جاوید تعلیم قبول کریں اور مرقوم کے لیے یہ مصمم قلب فدا و نذر کریم سے دعا کریں کہ آپ کو اعلیٰ علیین میں بلند درجات عطا فرمائے؟

بقیہ : ام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اور محمد امین خان عبید اللہ

ایسا نہیں تھا کہ میں اُن سے متاثر نہ ہوتا۔ ان کی جگہ میرے دل میں بن گئی۔ یہ الفاظ میرے قلم کی رواداری کا تقاضا نہیں میرے دل کی آواز ہیں۔  
ان کی زندگی اور افکار کے بارے میں یہ چند اشارات ہیں اور اُن معلومات پر مبنی ہیں جو چند ملاقاتوں میں خود مرحوم سے حاصل کی تھی۔ ان میں بیان کی تاریخی اہمیت اور صحت کا گریڈ خان مرحوم کو ملنا چاہیے۔ البتہ ترتیب و تہذیب مضمون اور اسلوب تحریر میں جو خامیاں رہ گئی ہیں، اُن کے لئے اس ناچیز کا قلم ذمے دار ہے۔

# مولانا سندھی مروجہ کی ایک تاریخی تقریر

مولانا حیدر اللہ سندھی ۲۴ سال کی جلادہی کے بعد، مارچ ۱۹۲۹ء کو کراچی پہنچے اور اسی دن لوگوں سے خطاب کیا۔ ان کی تقریر میں سید امجد علی شاہ عالم نثر و اشاعت جمیعت طلباء اسلام مولانا سندھی کے خیر کے ساتھ شائع کر رہے ہیں۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ مولانا سندھی نے اس تقریر میں کہا تھا کہ اگر میری موت کے تین سال کے بعد بھی انگریز برصغیر سے نہیں جاتا تو میری قبر پر لکھ کر، مولانا ۱۹۲۴ء میں فوت ہوئے اور تین سال کے بعد یعنی ۱۹۲۷ء میں برصغیر آزاد ہو گیا اور یہی کئی پیشین گوئیاں ہیں سب درست ثابت ہوئیں اور ثابت ہو گیا کہ

قلندر ہر چہ گوید دیدہ گوید

ادارہ

عزیزانِ گرامی!

۱۹۱۵ء میں مجھے حضرت شیخ الہند نے افغانستان بھیجا تھا۔ آپ کے بزرگوں نے مجھے باہر بھیجا تھا۔ باہر وہ کہ تو کچھ اسلام کی خدمت کر سکتا تھا میں نے کی۔ میرے سامنے پیارا آئے شکست کھا گئے، موت آئی شکست کھا گئی، میں ان سپہ سالاروں کا رفیق رہا جنہوں نے دنیا کے بڑے بڑے معرکے سر کیے، آپ میری باتوں کو تاثرات اور علامتی ہیجانات کا نتیجہ سمجھیے گا میرے چھ تقررات کی ایک وسیع دنیا ہے۔ میں آپ سے کوئی بات چھپانا نہیں چاہتا۔ میرے افکار وقف عام ہیں۔ اب میں چار سہری ہوں، چاہتا ہوں کہ مرنے سے پہلے اس پیغام کو ہندوستان کے نوجوانوں تک پہنچا دوں۔ اگر یہی حالات رہے تو مجھے خطر ہے کہ بنگال کی تقسیم نہ ہو جائے۔ پہلے پہل اس انقلاب کی لپیٹ میں افغانستان آئے گا۔

میں انقلاب کا پیامبر بن کر ہندوستان لوٹا ہوں۔ وہ دن دور نہیں کہ برطانیہ اور امریکہ والوں کو

ارک سٹی کاغذ  
دی کی نعت  
بہمنانی کی  
بناہ مصائب  
انتقال  
س کی تکان  
قبول کریں  
بات

م کی

جو

ب

ن

اپنے آپ کو سمجھنا ناشکرا ہو جائے گا۔ اس انقلاب کو قیامت سے کم نہ سمجھیے گا۔ میں سنے بڑے بڑے  
 علماء کو بڑے بڑے اُردو کو دیکھ رہا ہوں، مگر کوئی دیکھا ہے، مگر تو ان کو لکھ دیکھا ہے۔ یہ مالک انقلاب ہے  
 ایک نہ ایک دن ساری دنیا کو اپنی پیمائش میں سے کر رہے گا۔ دیوار چین جو یا سیکسکندی یہ سب کو خنجر  
 و فاشاک کی طرح بھاگ رہے جائے گا۔ دنیا ایک طوفانِ نوح سے دوچار ہوا جا رہی ہے۔ بادل گھر گھر ہیں

گھٹائیں بننے کو ہیں۔ لیکن ہمارے علماء ہیں کہ ان کی نظروں کتابوں تک محدود ہیں وہ باہر کی دنیا کو دیکھنا  
 نہیں چاہتے۔ ہمارے سیاستدان بڑی بڑی اسکیمیں بناتے ہیں جو ان کے اپنے اعتراض و مصالح پر مبنی ہوتی ہے  
 قوم کو انتہائی غلطی دے دیتے ہیں رکھ پھوڑ ہے۔ قرآن حق ہے، انجیل حق ہے، توراۃ حق ہے، انجیل کو غلط  
 رنگ میں پیش کرنے سے یہودی کا فر ہو سکتا ہے اس ملک کے مسلمان قرآن کو غلط رنگ میں پیش کرنے سے کیسے  
 مسلمان رہ سکتے ہیں۔ اب انقلاب کی گھڑی قریب سر پر آ چکی ہے۔ سن لو ورنہ مٹا دیے جاؤ گے!

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ کل ایک طبقہ قوت و خیال کا مالک تھا کسان اور مزدور جو کھاتے تھے ان کو کھانے  
 کو نہ ملتا تھا۔ جو ان کی کمائی پر رہتا وہ کمانا ذات کا نشان سمجھتا۔ کماؤ طبقہ پس ماندہ اور کھاؤ طبقہ اخلاق سے گر گئے۔  
 اگر رکتیں پھیل گئیں تو سرمایہ داروں اور جاگیرداروں کے حلوں میں ذہن کو جلا ہوتی تو ان کو ہوتی۔ زمانہ مرقوں میں  
 رہا سرمایہ دار مزدوروں اور کسانوں پر ظلم ڈھالتے تھے اس دور میں مشینیں و درآئیں آگے چلی کر مزدوروں  
 نے خدینوں پر قبضہ کر لیا۔ جاگیردارانہ نظام ختم ہو گیا۔

آج اس کا نعرہ ہے۔ "مزدوروں اور کسانوں! اٹھو بڑی بڑی باتیں، بڑے بڑے عیالات تمہاری کمائی  
 سے وجود میں آئے ہیں۔ ان پر قبضہ کر لو۔ جو ان کے آگے آئے مٹا دو۔"

اگر زندہ رہنا چاہتے ہو تو ایسے فلسفے کو قبول کر لو جس کی ترجمانی امام ولی اللہ دہلوی نے کی ہے "اگر تمہارے  
 امراء نے فرما کی غیر خواہی نہ کی تو تمہارا وہ حشر ہو گا جو بخارا کے مسلمانوں کا ہو چکا ہے۔ بخارا کے اندر ایک ایک مرد  
 عورت کی یونہی سٹی تھی۔ ترکی کی جو سیاسی طاقت ہے آپ کے ملک کی وہ سیاسی طاقت نہیں جس انقلاب کے  
 سامنے بخارا کی مذہبیت نہ ٹھہری، ترکی کی سیاست نہ ٹھہری اس کے سامنے تم کیسے ٹھہر سکتے ہو؟ جب غریب کی  
 جھوٹری سے انقلاب اٹھتا ہے تو وہ امیر کے محل کو بھی پیوست زمین کر کے جاتا ہے۔"

اگر میں مر گیا اندر سے مرنے کے تین سال کے بعد انگریز ہندوستان سے نہ گیا تو میری قبر پر آکر کہنا کہ انگریز یہاں  
 آکر بیٹھا ہوا ہے۔ میں قبر سے جواب دوں گا۔ میں نے انگریز کی نیند و بیاہ کو اکیر دیا ہے۔ اب وہ ہندوستان  
 میں نہیں رہ سکتا۔ مغرب تم سے زیادہ کر دے گا۔ میں اپنے معاملے کو اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔

## چند مزید خطوط

مولانا سندھی مرحوم کے خطوط مرتب کیے جا چکے تھے کہ چند خطوط اور دستیاب ہو گئے یہ خطوط مولانا مسعود عالم ندوی اور سر در شاہ گیلانی کے نام ہیں۔ مولانا مسعود اور گیلانی کے نام میرے پاس نکل آئے۔ یہ تعداد میں کل سات خط ہیں۔ ان میں اول الذکر کے نام ایک خط مولانا سندھی کی جانب سے ان کے سیکرٹری بشیر احمد (لودھیالوی) کے قلم سے ہے۔ مولانا سندھی مرحوم کے یہ خطوط نہایت اہم علمی مطالب سے پرے اور فکر انگیز ہیں اور اس امر کے متقاضی کہ ان کے پس منظر پر مفصل روشنی ڈالی جائے اور ان کی علمی و فکری اہمیت کو اجاگر کیا جائے۔ لیکن قلت صفحات کی مجبوری سے اس ذکر کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔ لیکن یہ بات ذہن میں ضرور رکھنی چاہیے کہ مولانا سندھی مرحوم کی تصنیف شاہ ولی اللہ اور ان کی سب سے سی تحریک شائع ہوئی تو مسعود عالم ندوی نے اس پر سخت تنقید لکھی جو مہاروف اعظمؒ نے شائع ہوئی تھی۔ اس زمانے میں ان خطوط کے ذریعے مولانا مرحوم نے ناصح نقاد کی بعض غلط فہمیاں دور کرنے کی کوشش کی۔ اگرچہ ناصح نقاد نے ان کے مطالب پر توجہ نہیں فرمائی اور وہ برابر اس موقف پر قائم رہے کہ اگر مولانا سندھی مرحوم سکھ ہوتے تو اتنے بڑے نہ ہوتے اور سکھ ہوتے ہوئے وہ اسلام کو اتنا نقصان نہ پہنچا سکتے۔ ایم۔ اے۔ شاہد

### ① مولانا مسعود عالم ندوی

محترم المقام مولانا مسعود عالم صاحب! زید مجاہد

سلام مسنون! "معارف" کے دونوں نمبر آج ملے۔ ہماری سیاست میں ایسے حالات پیش آتے رہے کہ ہمارا سیاسی فکر بدل گیا، اسے ہم نہیں چھپاتے، کاش ہمارے دوست ہم سے اسباب انقلاب بھی سن سکتے۔ افسوس ہے کہ وہ معاملات ہم لکھوا نہیں سکتے۔ اس کے بعد ان کی رائے سے ہمیں شکایت نہ ہوتی۔ آپ براہ مہربانی شیخ عبدالحق بنارس کی ترجمہ "سلسلۃ العجید" میں دیکھیں جو جواب صاحب نے سلسلہ اسانید سے آخر میں ذکر کیا ہے۔

ان کے اخراج کا واقعہ ایک رسالہ میں چھپا ہوا ہم نے مکہ معظمہ میں پڑھا تھا، وہ رسالہ مولانا محمد کے خاندانی کتب خانے میں موجود ہے ۱۸۵۴ء سے پہلے کا مطبوع ہے۔ شاہ عبدالغنی کی اس پر مہر ہے۔ شاہ اسحاق قدس سرہ کے فتاوے بھی اس میں درج ہیں اور سید محمد علی رامپوری کا مختصر بیان بھی مذکور ہے، اگر کہیں سے مل سکے تو اسے ضرور دیکھیے، ہمارا یہ فقرہ "کمپنی بہادر کی ڈیپو بیٹنگ سازش" آپ غلط نقل پر لے گئے، اس قدر بدگمانی نہ کرتے تو اچھا ہوتا۔ اس میں اس واقعہ کی طرف اشارہ مقصود تھا جو مولانا حمید الدین مرحوم سے ہم نے سنا تھا کہ ان کے اطراف کے کوئی ملازم کمپنی مرحوم میں گئے اور مجاہدین اور

افغانوں میں نفاق کا بیج بوائے، مگر جب انھیں معلوم ہوا کہ مجاہدین مع اپنے سرداروں کے شہید ہو گئے۔  
تو وہ اپنے آپ کو الٹا بندھواتے اور کوڑوں سے پٹواتے۔ یہ عمل وہ تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد مسلسل جاری  
رکھتے رہے۔

زید یہ اتنا عسری کی طرح نہیں۔ مگر وہ شورائی حکومت نہیں برداشت کرتے۔ امام خصوصی خاندان  
سے ہونا چاہیے۔ ہمارا زمانہ اس سیاست کو برداشت نہیں کر سکتا۔ ان مسائل میں اختلاف رائے معیوب  
نہیں، مگر ایسی غلط فہمی نہ ہو جس کا اثر یہاں تک پہنچ جائے کہ مجاہدین کمپنی سے سازش رکھتے تھے۔  
یہ ہمارا خیال ہے۔ یہ فقرہ ہم عرب انقلابیوں کے لیے تو استعمال کرتے ہیں۔ اور اس کا وہ لوگ اعتراف  
کرتے ہیں۔ ہم تو ہندی اور عربی انقلابیوں میں بھی فرق قرار دیتے ہیں کہ کمپنی عربوں کی امداد کرتی رہی۔  
اور ہندیوں سے اس کا مقابلہ تھا۔ واللہ المستعان

۲۶ مارچ ۱۹۷۳ء ہندی

عبید اللہ سندھی

(۲)

محترم المقام! زید مجددہ

سلام مسنون! آپ تنقید لکھ رہے ہیں۔ مبارک ہو۔ افکار اسی طرح صاف ہوتے ہیں۔ آپ  
کو مطالعہ میں مدد دینے کے لیے رات ایک خط لکھ چکا ہوں، وہ حضرت مولانا سید صاحب کے توسط سے  
آپ کو ملے گا۔ یہ دوسرا عریضہ براہ راست لکھ رہا ہوں۔

(۱) آپ نے مولانا ولایت علی کا مجموعہ دیکھ لیا ہے۔ غور سے مطالعہ کیجیے۔ مولانا، سید صاحب (امیر الشہید)  
قدس اللہ سرہ العزیز کو "مہدی متوسط" نہیں بنا رہے۔

(۲) اسمش میں ایک مجموعہ البعین احادیث ہے جو مرتبہ موضوع ہے۔ وہ عام لوگوں کو نہیں دکھلایا جاتا۔  
پنجاب کے کسی مطبع میں چھپوایا ہے۔ اس میں ایسی حدیثیں بھی درج ہیں کہ مہدی پشاور کے شمالی کوہستان  
میں ملے گا۔ نواب صاحب نے اسی مجموعہ کا ذکر کیا ہے۔

(۳) کیا سولخ احمدیہ کا مصنف امیر الشہید کو انگریزی رعایا بنا کر پیش کرتا ہے، اس سے یہ اچھا نہیں ہوگا کہ  
لے مولانا سید سلیمان ندوی کی طرف اشارہ ہے۔ لے مولانا سے مراد مولانا ولایت علی ہیں۔  
لے آزاد قبائل کے علاقے میں مجاہدین کا مرکز۔ لے یعنی نواب صدیق حسن خان مرحوم سے توارخ عجیبہ یا سوانح  
احمدی مولانا محمد جعفر تھانیمری کی مشہور تصنیف ہے۔ اس کتاب کی سب سے افسانہ نگہات یہ ہے کہ (بقیہ اگلے صفحہ)

وہ اپنی تحریک کے ڈکٹیٹر تھے، غلطیاں ہوئیں، مگر اماموں اور ڈکٹیٹروں کی سی غلطیاں ہیں۔ گرتے ہیں شاہ سواری میدان جنگ میں۔ آپ مجھے ایسا خیال کریں کہ دنیا کے لادینی ڈکٹیٹروں کے مقابل میں آنا چاہتا ہوں یا متدین نوجوانوں کو ان کے مقابلہ کی ہمت افزائی کرتا ہوں۔ ہمارے متدین نوجوان کس راستہ سے آگے بڑھیں۔ وہ راستہ بناتا ہوں۔ عزیزوں کو اس کا خیال رکھنا چاہیے۔ غلطیوں پر متنبہ رہیں ذرا اصلاح کر لوں گا۔ مگر خدا کے لیے جمود چھوڑیں۔ آگے بڑھیں۔

میرا تجربہ ہے ہم اگر دلی کے بادشاہوں سے علیحدہ ہوتے ہیں تو کابل، قسطنطنیہ وغیرہ ممالک میں کہیں بار نہیں پاتے۔ یہ بادشاہ ہمارے ہیں، ان کے غلط کاروں کی غلطیاں پکڑنا ہمارا فرض ہے۔ اپنے گھر میں پاؤں لٹکانے کے لیے جگہ نکالیے، پھر مسلمانوں سے ملے ان سے سیکھیے، اگر کوئی مفید بات آپ نے بزرگوں سے محفوظ کر لی ہے تو دنیا کو تعارف کرائیے۔

کیا آج یورپین مفکرین کے مقابلے میں آپ اپنا مفکر پیش کر سکتے ہیں، کیا ان ڈکٹیٹروں کی دنیا میں آپ اپنا ڈکٹیٹر اپنے لیے امام بنا کر آگے بڑھ سکتے ہیں۔ خدا کرے کہ آپ کی تنقید مجھے ہمت دلائے کہ صحیح بات زیادہ صاف لفظوں میں لکھ سکوں۔ التذرب العزۃ ہم پر رحم کرے۔ کاش ہم کبھی مل بیٹھتے اور تدریجی انقلاب کی سرٹھیاں جس طرح ہم نے طے کی ہیں، آپ کو ان کا پتہ نشان بتلاتے۔ فیصلہ آپ کا دیں زیادہ صحیح ہوگا جس میں ہر قسم کے معلومات سامنے آجائیں۔

عربک کالج کی اسکیم ذاتی مطالعہ کے لئے بھیجتا ہوں۔ والسلام

۲۶ مارچ ۱۹۴۳ء ہندی دارالرشاد عبید اللہ سندھی

(۳)

مکرمی المحرم اسلام منون۔

کل اپریل کا معارف ملا۔ اس سے پہلے ایک پمفلٹ "ابراہان" کو بھیج چکا ہوں جس میں مصنف نے نہ صرف بعض غلط نتائج نکالے بلکہ مزعومہ اور نہایت غلط نتائج نکالنے کے یہ عزت سید احمد شہید کے خطوط میں تحریف کر ڈالی۔ ناقد مولانا مسعود عالم ندوی کی اس پہلو پر نظر نہ تھی مولانا سندھی خواہ اشارہ اسی طرف ہے۔ مولانا نے اس مقام پر مندرجہ ذیل حاشیہ بھی لکھا ہے۔ "سوانح احمدی کا مصنف امیر شہید کا تعلق امام عبدالعزیز سے کاشنا چاہتا ہے غور سے مطالعہ کیجیے۔ چالاک مصنف غیر مسلم ہیں ان کی باتیں یا ان کے اقتباس عربی رسالوں میں پڑھ چکا ہوں، مگر معطرہ کے دوران قیام میں۔ فقط"

مولانا غلام رسول مہر موم نے اپنی محققانہ تصنیف "سید احمد شہید" میں حاشیہ مرقوم کی اس افحوس ناک سادہ پر متعدد مقامات پر تفصیل لکھا ہے۔ (۱-۱۱-ش)

بعض جملات کی قدرے تفصیل ہے، اس میں حضرت سید صاحب کے مشورے کا خیال رہا ہے مگر بیمار ہوں اور کوئی کتاب بھی پاس نہیں اس لیے مختصر آیا۔ داشت کے طور پر لکھنا پڑا۔ اجماع کی تفسیر میں آپ ازالہ الخفاء میں مذہب عمر کا رسالہ بلکہ اس رسالہ کا مقدمہ دو صفحے ضرور دیکھ لیں۔

امام شوکانی زیدی امیر یا امام کے تاضی رہے ہیں۔ ایک امیر کے وفات پر اس کے جانشین امام سے پہلے خود بیعت کی اور پھر عوام سے امام کے نام پر بیعت لینے کا واسطہ بنے۔ کیا کوئی غیر زیدی یہ وظیفہ ادا کر سکتا ہے، ہمارا مطلب اس بحث سے امام شوکانی کی توہین نہیں، جیسا کہ سمجھا جا سکتا ہے۔ بلکہ ہم نے ایک ایسا طائفہ دیکھا جو حنفیہ کو مشرکین کے درجہ پر مانتا ہے اور ہم ان کے ساتھ مداراۃ پر مجبور ہیں۔ انہیں لوگوں کو اپنی غلطی پر متنبہ کرنے کے لیے ہم نے زیدیت کی بحث چھیڑی تھی۔ کیا حنفیت زیدیت سے بھی زیادہ قابل انکار ہے؟ زیدیہ میں سے ایک محقق اہل السنۃ کے لیے قابل تقلید مل سکتا ہے۔ تو دیوبندی حنفیہ میں کیوں اس قسم کے علم مستثنیٰ نہیں کیے جاتے۔ یہ واقعات مکہ معظمہ میں پیش آئے۔ اور ہم اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس شخص سے ہمیں نجات ملی۔ ورنہ وہ لوگ ہمارے اخراج کی تدبیریں سوچ رہے تھے۔ ہمارا یہ زمانہ ایسا تھا کہ ہم اپنے سیاسی انہماک کے غلبہ میں اسلامی فرقوں کی امتیازی چیزوں پر غور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن واقعات کی مجبوری سے بقدر ضرورت حصہ لینا پڑا۔ اب ہند میں معاملہ بالکل نئی صورت میں پیش ہو رہا ہے۔ گاندھی ازم کے مقابلے میں ہمیں ایک فلاسفر پیش کرنا ضروری ہے۔ کیا ڈاکٹر اقبال کافی ہے۔ ڈاکٹر منتہی کو مانتا ہے تو علامہ مشرقی ڈارون کو، میں گاندھی کے متبعین کے ڈر سے ان حضرات پر جرح بھی نہیں کرنا چاہتا۔ مگر ان کی تقلید بھی نہیں کر سکتا۔ اس لیے میں نے اپنے لیے خلص "امام دلی اللہ کی فلاسفی کے سوا کچھ نہیں دیکھا۔ اسے آہستہ آہستہ پیش کر رہا ہوں۔

کیا امام دلی اللہ سیاسی متبوع بھی ہیں یا ان کی محض فکری بلند پروازی تھی۔ میں اپنے دیوبندی اسانید کی بنیاد پر ان کے سیاسی متبعین کا تسلسل قائم کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ بیماری اور پریشان حالی سے غلطیاں بھی صادر ہوتی رہیں گی۔ حسب الامکان اصلاح کرتا رہوں گا۔ ورنہ امید رکھتا ہوں کہ معاف کر دیا جاؤں گا۔ آپ فراخ دلی سے تنقید کریں۔ ہم آپ کی جماعت سے علیحدگی اس لیے اختیار کرتے ہیں کہ ہمارے اغلاط کی ذمہ داری آپ لوگوں پر عائد نہ ہو، میں تو اس قدر کمزور ہو چکا ہوں کہ جنہیں میں اپنا سمجھتا ہوں وہ بھی مذہبیں دگاتے۔ اس لیے

اور دلی پر کیوں نزول بلا اپنے ساتھ ہو اب ہم مکان شہر سے باہر بنائیں گے

(۴)

مکرمی ! سلام مسنون

آپ کا کارڈ ملا - میرے خطوط پرائیویٹ ہیں - محض آپ کو مطالعہ کے لیے متوجہ کرنا منظور ہے -  
رے بدنہ کی کوشش یا پبلک میں مرافعہ منظور نہیں - اگر خدا کو منظور ہے اور ہم کبھی مل بیٹھے تو بہت سے  
معاملات پر مذاکرات کر سکتے ہیں - اس وقت میں بیمار ہوں ، زیادہ عرض نہیں کر سکتا -

تمام ارفقاء محترم سلام مسنون قبولی فرمائیں - والسلام

۲۳ مئی ۱۹۲۳ء ہندی دارالرشاد - گوٹھ پیر جھنڈا عبد اللہ سندھی

(۵)

مکرمی المحترم زید مجرہ !

سلام مسنون - آج معارف دیکھا کل "برہان" دیکھ چکا تھا آپ کو وحدۃ الوجود کا فلسفہ سمجھنے  
میں لمبے مطالعہ کی ضرورت ہے اگر کبھی ملاقات ہوئی تو کتابوں سے نشان دہی کر کے توسیع مطالعہ کے لیے  
راستہ بنانے میں مدد دوں گا - ہم نے امام دلی اللہ کی حکمت کے تعارف میں کچھ اشارات لکھے ہیں ، بالفعل  
ان پر توجہ فرمائیے - آپ کو شبہ ہے کہ میں نجد و یمن اور زیدیت اور تشیع میں شاید اچھی طرح فرق نہیں کر سکتا میں  
بارہ سال عرب میں رہا ہوں - یمن اور نجد کو اچھی طرح جانتا ہوں - ہمارے ملک میں نواب صاحب  
کے اعوان یمن سے تعلق رکھتے ہیں اور میاں صاحب کے شاگردوں میں غزنوی (امرتی) خاندان نجد سے  
والسہ ہے - یہ دونوں مرکز امام دلی اللہ کو ماننے ہوئے ائمہ یمن اور نجد کو ان پر ترجیح دیتے ہیں - کبھی بہاؤ  
کے زمانے میں یمن کے شیعہ علما آتے رہے - وہ اپنے ادبی کمالات سے ہند کو متاثر کرتے رہے اور امام  
دلی اللہ کے فکر کے سخت مخالف تھے - اس کے بعد نواب صدیق حسن سے قدرے پہلے مولوی عبدالحق ہند میں  
ایک مرکزیت کے مالک بن جاتے ہیں اور وہ زیدی ہیں ، امام دلی اللہ کے فکر سے ہٹاتے ہیں - پھر نواب صاحب  
نے قاضی شوکانی سے اتصال پیدا کیا ، امام دلی اللہ کے مسلک سے مخالف دعوت شروع کر دی - براہِ برہانی  
ان معمولی معاملات کو اہمیت نہ دیا کریں -

مولانا شہید کو امام دلی اللہ سے علیحدہ فرض کرنے کی غلطی سے پرہیز کریں ، مولانا شہید کی کتابوں کا گہرا مطالعہ

کا خیال رہا ہے  
اجماع کی

طیس -

جانشین امام

بی و وظیفہ

ہے - بلکہ ہم

پر مجبور ہیں -

بیت سے

ہے - تو

بیش آئے -

تدبیریں

یازی

ہند میں

لرنا ضروری

می کے

ی نے

ری

حالی

اؤں گا -

ملاط

بھی

ضروری ہے۔

آپ کا کارڈ مورخہ ۶ مئی ملا۔ شکریہ! یہ خط و کتابت محض دوستانہ ہے اور پرائیویٹ۔ والسلام  
۱۳ اگست ۹۴۳ء ہندی گوٹھ پر جھنڈا۔ ضلع حیدر آباد سندھ عبید اللہ سندھی

(۶)

جناب مولانا مسعود عالم صاحب ندوی دام عنایت

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حضرت مولانا عبید اللہ سندھی اس وقت بستر علالت پر ہیں، چند دن تک ان کی حالت نہایت تشویشناک رہنے کے بعد اب پھر اللہ کے فضل سے رُوبِ صحت ہے۔ کل اُس ممدوح نے آپ کا "اسٹڈراک" جو آپ نے ان کی تاریخ تحریک ولی اللہ محدث دہلوی پر ماہ فروری تا مئی ۹۴۳ء ہندی میں "معارف" میں شائع کرایا تھا، پڑھا کر سنا، او آج مجھے ہدایت فرمائی ہے کہ میں آپ کی خدمت میں حضرت مولانا کی طرف سے تحریر کروں کہ

"ہم شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی دعوت کو اسلام میں اول درجے کی چیز مانتے ہیں، ان کے بعد امام ولی اللہ کی تحریک کو دوسرے درجے کی دعوت کا مقام دیتے ہیں۔" آج کل ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس کے متعلق ہم نے اطمینان کے ساتھ امام دلی اللہ کی تابعداری میں اپنا پروگرام (PROGRAMME) بنالیا ہے، اب ہم اس میں کسی دوسرے پروگرام (PROGRAMME) کو داخل کا موقع دینا نہیں چاہتے۔ براہ مہربانی ہمیں معاف فرمائیں۔ فقط والسلام

المخلص بشیر احمد بی، اے

معمد خصوصی حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

(۷) سردر شاہ گیلانی

بخدمت شریف سردر شاہ گیلانی، مکرچی المحترم! زید مجدد

سلام مسنون! آپ کا عنایت نامہ ملا۔ دو تین بار پڑھا۔ نہایت مسرت ہوئی۔

میں جس وقت کراچی آیا، ضرور ملوں گا اور مفصل باتیں کرنے اور تبادلہ خیالات سے قابل عمل راہ فرور نکل آسکی۔ تنظیم مساجد ہمارا بھولا ہوا خواب ہے۔ محترم جی ایم سید نے ہمیں بھی وہ سرکھ بھیجا تھا۔ میں آپ سے ملنے کا متمنی ہوں۔ انشاء اللہ جس کے لیے عنقریب موقع ملے گا۔ والسلام

۸ ستمبر ۹۴۳ء ہندی

دارالرشاد

عبید اللہ سندھی

# شاہ ولی اللہ الہیڈمی

## اغراض و مقاصد

۱۔ شاہ ولی اللہ کی تصنیفات اُن کی اصلی زبانوں میں اور اُن کے تراجم مختلف زبانوں میں شائع کرنا۔  
۲۔ شاہ ولی اللہ کی تعلیمات اور اُن کے فلسفہ و حکمت کے مختلف پہلوؤں پر عام فہم کتابیں لکھوانا اور اُن کی طباعت و اشاعت کا انتظام کرنا۔

۳۔ اسلامی علوم اور بالخصوص وہ اسلامی علوم جن کا شاہ ولی اللہ اور اُن کے مکتب فکر سے تعلق ہے، اُن پر جو کتابیں دستیاب ہو سکتی ہیں اُنہیں جمع کرنا، تاکہ شاہ صاحب اور اُن کی فکری و اجتماعی تحریک پر کام کرنے کے لئے اکیڈمی ایک علمی مرکز بن سکے۔

۴۔ تحریک ولی اللہی سے منسلک مشہور اصحاب علم کی تصنیفات شائع کرنا، اور اُن پر دوسرے اہل قلم سے کتابیں لکھوانا اور اُن کی اشاعت کا انتظام کرنا۔

۵۔ شاہ ولی اللہ اور اُن کے مکتب فکر کی تصنیفات پر تحقیقی کام کرنے کے لئے علمی مرکز قائم کرنا۔

۶۔ حکمت ولی اللہی اور اُن کے اصول و مقاصد کی نشر و اشاعت کے لئے مختلف زبانوں میں رسائل کا مجلہ۔  
۷۔ شاہ ولی اللہ کے فلسفہ و حکمت کی نشر و اشاعت اور اُن کے سامنے جو مقاصد تھے، انہیں فروغ دینے کی غرض سے ایسے موضوعات پر جن سے شاہ ولی اللہ کا خصوصی تعلق ہے، دوسرے مصنفوں کی کتابیں شائع کرنا۔

